

Concordia Seminary - Saint Louis

## Scholarly Resources from Concordia Seminary

---

Bachelor of Divinity

Concordia Seminary Scholarship

---

6-1-1956

### Aspects of the Relationship of Faith to Conscience in Luther's Sermons, 1528-1532

William Arthur Olsen

Concordia Seminary, St. Louis, [ir\\_olsenw@csl.edu](mailto:ir_olsenw@csl.edu)

Follow this and additional works at: <https://scholar.csl.edu/bdiv>



Part of the [Religious Thought, Theology and Philosophy of Religion Commons](#)

---

#### Recommended Citation

Olsen, William Arthur, "Aspects of the Relationship of Faith to Conscience in Luther's Sermons, 1528-1532" (1956). *Bachelor of Divinity*. 476.

<https://scholar.csl.edu/bdiv/476>

This Thesis is brought to you for free and open access by the Concordia Seminary Scholarship at Scholarly Resources from Concordia Seminary. It has been accepted for inclusion in Bachelor of Divinity by an authorized administrator of Scholarly Resources from Concordia Seminary. For more information, please contact [seitzw@csl.edu](mailto:seitzw@csl.edu).

ASPECTS OF THE RELATIONSHIP OF FAITH  
TO CONSCIENCE IN LUTHER'S SERMONS,  
1528-1532

---

A Thesis Presented to the Faculty  
of Concordia Seminary, St. Louis,  
Department of Systematic Theology  
in partial fulfillment of the  
requirements for the degree of  
Bachelor of Divinity

---

by  
William Arthur Olsen  
June 1956

Approved by: David H. Bretcher  
Advisor

J. W. Spitz  
Reader

CHAPTER I

INTRODUCTION

TABLE OF CONTENTS

Chapter	Page
I. INTRODUCTION . . . . .	1
II. THE CAPTIVE CONSCIENCE APART FROM FAITH . . . . .	8
III. THE FAITHFUL CONSCIENCE EXCLUSIVELY PROPER AND FREE BEFORE GOD . . . . .	29
IV. SUMMARY AND SUGGESTIONS FOR FURTHER STUDY . . . . .	61
BIBLIOGRAPHY . . . . .	67

Martin Luther, *Die Heilslehre Martin Luthers*, 1918, in  
D. Martin Luthers Werke: Kritische Gesamtausgabe (Weimarer  
Ausgabe), Weimarer Verlag, 1883 ff., I, 918. Hereafter the Weim-  
er edition of Luther's works will be referred to as *WA*.

Martin Luther, *Luthers Heilslehre: Darstellung von  
1517/18*, Herausg. von Erich Vogelsang (Berlin und Leipzig:  
Verlag von Walter De Gruyter & Co., 1930), p. 136. "ein  
gutes, reines, ruhiges, fröhliches Gewissen ist nicht an-  
dres denn der Glaube an die Vergebung der Sünden. . . ."

The following lists chronologically a number of such  
references found in Luther's writings from 1514 to 1522.  
*WA*, III, 506, 11; 511, 20-21; 603, 11.

## CHAPTER I

### INTRODUCTION

"Verumtamen etiam fides Christi est conscientia bona,  
. . . ."<sup>1</sup> This clause is especially noteworthy because Luther here seemingly equates faith and conscience in a context which demands precise wording. Its discovery immediately gave rise to many questions in the mind of the author. A passing reference of his adviser, Dr. Paul Bretscher, to a strikingly similar statement in Luther's lectures on the Epistle to the Hebrews stimulated curiosity and led to a search for other such instances in the writings of Luther where faith and conscience are seemingly identified or closely correlated.<sup>2</sup> Brief study revealed numerous examples of the close relationship Luther established between faith and conscience in both his formal theological writings and his sermons as they have come down to us.<sup>3</sup> This thesis

---

<sup>1</sup>Martin Luther, Die Heidelberger Disputation, 1518, in D. Martin Luthers Werke: Kritische Gesamtausgabe (Weimar: Hermann Böhlau Verlag, 1883 ff.), I, 372. Hereafter the Weimar edition of Luther's works will be referred to as WA.

<sup>2</sup>Martin Luther, Luthers Hebräerbrief-Vorlesung von 1517/18, übersetzt von Erich Vogelsang (Berlin und Leipzig: Verlag von Walter De Gruyter & Co., 1930), p. 134. "ein gutes, reines, ruhiges, fröhliches Gewissen ist nicht anderes denn der Glaube an die Vergebung der Sünden. . . ."

<sup>3</sup>The following lists chronologically a number of such references found in Luther's writings from 1514 to 1522. Erste Psalmenvorlesung, WA, III, 504, 11; 231, 28-31; 603, 11;

seeks on a limited scale to establish and delineate that relationship between faith and conscience in the theology of Luther.

Both terms about which the thesis revolves are very prominent in the writings of Luther. That "faith" is a decisive and frequently used word in his theology seems to require no documentation.

"Conscience" was very significant for Luther both as an individual Christian and as a Christian theologian. Luther gave to conscience a very determinative role in his own life. It led him to the break with the Papacy and the Roman Catholic Church in spite of his own great love and high regard for order in the family, church, and state, even in spite of his own attempts to cleanse the church and still keep a clear conscience. The priority which he gave to the dictates of his conscience in his own life and work has moved Yrjö Alanen to praise him with the titles "Held des

---

616, 10f.; 651, 2f.; IV, 323, 31ff. Fröhe Predigt, WA, IV, 655, 33ff. Resolutionen zu den Ablassthesen, 1518, WA, I, 540f.; 543, 6ff., 20ff.; 545, 3f.; 555, 9f.; 593, 24ff.; 596, 19f. Acta Augustana, 1518, WA, II, 15, 32f. Galater-Kommentar, 1519, WA, II, 570, 8; 602, 18ff. Operationes, 1519/21, WA, V, 95, 16f.; 117, 21f.; 119, 26ff.; 124, 12f.; 254, 24; 259, 19; 393, 31ff.; 394, 8ff.; 431, 20f. Von den guten Werken, 1520, WA, VI, 205, 9ff. De captivitate Babylonica, 1520, WA, VI, 526, 30ff.; 544, 7ff. Lateinische Postille, 1521, WA, VII, 493, 23f. Ad librum Ambrosii Catharini, 1521, WA, VII, 759, 25ff.; 761, 22. Predigt von den zehn Aussätzigen, 1521, WA, X/I, 1, 90, 8f.; 297, 13ff.; 336, 8f.; 476, 3ff.; 479, 2f.; 480, 1f.; 577, 16f. Kirchenpostille, Adventsteil, 1522, WA, X/I, 2, 159, 15f.; 171, 17 ff. De votis monasticis, 1522, WA, VIII, 593, 31ff.; 594, 31ff.; 599, 2ff.

Gewissens" and "Genie des Gewissens."<sup>4</sup> Surely what this theologian has said about conscience may well contribute to a greater understanding of the principles upon which decisions concerning ethically ambiguous alternatives may be more firmly based today.

The significance of conscience in the theology of Luther has received more and more attention among the interpreters of his thought. Karl Holl characterizes Luther's religion as Gewissensreligion.<sup>5</sup> Emanuel Hirsch, whose first volume of Lutherstudien concerns itself almost entirely with the study of conscience in Luther and his predecessors, thinks highly of Holl's interpretation.<sup>6</sup> Yrjö Alanen has dwelt at some length upon the significance of conscience in the total theology of Luther.<sup>7</sup> Günter Jacob attempted to mediate between Gogarten and Holl, who were engaged in scholarly dispute concerning the validity of Holl's interpretation of Luther's theology. Jacob's use of the termin-

---

<sup>4</sup>Yrjö Alanen, Das Gewissen bei Luther, in Annales Academiae Scientiarum Fennicae, B, XXIX, 2 (Helsinki: n.p., 1934), S. 17. Cf. Alanen's discussion of the supremacy of conscience in Luther, ibid., S. 5-17.

<sup>5</sup>Karl Holl, Luther, in Gesammelte Aufsätze zur Kirchengeschichte (Sechste, neu durchgesehene Auflage; Tübingen: Verlag von J. C. B. Mohr Paul Siebeck, 1932), I, 35, passim. "Luthers Religion ist Gewissensreligion im ausgeprägtesten Sinne des Worts."

<sup>6</sup>Emanuel Hirsch, Lutherstudien (Gütersloh: C. Bertelsmann, 1954), I, 134, Anm. 2.

<sup>7</sup>Alanen, op. cit.

ology of existential philosophy hampers an understanding of his work and somewhat diminishes its value, since his terms are foreign to the theological language of Luther himself.<sup>8</sup>

Lennart Pinomaa has investigated the significance of conscience in Luther's theology as a part of his larger study treating the emergence of Luther's existential understanding, but not without being accused of radically misrepresenting the thought of Luther.<sup>9</sup> Thus, both faith and conscience are seen to be important in Luther's thought.

It is not the primary purpose of this study to set forth what others have said and written about faith and conscience and the relationships between the two in the theology of Luther. Comparisons will sometimes be made either to support the author's findings or to reflect apparent disagreements. The etymology of the terms "faith" and "conscience" and a study of their historical evolution before and within the thought of Luther will not appear in this study. The

---

<sup>8</sup>Günter Jacob, Der Gewissensbegriff in der Theologie Luthers, in Beiträge zur Historischen Theologie (Tübingen: Verlag von J. C. B. Mohr [Paul Siebeck], 1929), Nr. 4.

<sup>9</sup>Lennart Pinomaa, Der existenzielle Charakter der Theologie Luthers: Das Hervorbrechen der Theologie der Anfechtung und ihre Bedeutung für das Lutherverständnis (Helsinki: n.p., 1940). Emanuel Hirsch says concerning Pinomaa's understanding of conscience in the theology of Luther: "Pinomaa ist damit bezeichnender Exponent des Missverständnisses von Luthers Gewissenslehre, welches von Köstlins irriger Vermutung her in der neueren deutschen Lutherdeutung nahezu herrschend geworden ist." Hirsch, op. cit., I, 121, Anm. 1.

relationship of the conscience to the law will be touched on only lightly in order to reflect the opposing orientation of the conscience. Related subjects will be considered when they lend valuable material which will enhance the value and add to the continuity of the study proper.

Luther's understanding of conscience is not precisely parallel to the understandings of that word prevalent among psychologists, philosophers, and most theologians today. The reader is asked to keep this in mind, even though the practice of placing the term inside quotes will not be continued. The definitions which Luther does use will become more apparent during the course of the study. Nevertheless, a brief and broad definition of the two central terms is set down here for the sake of giving some indication of the significance of the terms. Faith in the thought of Luther is the reception of the grace of Christ and, in the final analysis, the establishment of a relationship between God and man through Christ. Conscience may be broadly defined as the kernel and core of the whole, living, human personality.

Luther's sermons delivered from October 11, 1528, to April 14, 1532, will serve as the basis for this study. For the sake of convenience, these have been studied in the

edition prepared by Georg Buchwald.<sup>10</sup> Although Luther proved his ability to write in strict logical form, he did not linger long upon the exalted plane of intellectual and speculative thought. Especially when he speaks of conscience, for him a matter of life and death, life itself is consistently involved. Therefore, it seems valuable to study his expression of the relationship between faith and conscience on the level of his preaching to the real-life situations of his parishioners of Wittenberg. The sermons afford a wide variety of content: sermons on the historic Gospels and Epistles, as well as series on the Small Catechism, Holy Communion, Holy Baptism, and the Gospel according to St. John, Luther's favorite.<sup>11</sup> The sermons are selected from a period considered climactic in the career of Luther. Those at home in the history of Luther's life will recognize this as a period during which events important in the progress of the Reformation were transpiring; Luther did not at all remain silent on these pressing issues of the day. The sermons are also selected from the period of Luther's greater

---

<sup>10</sup>Martin Luther, Predigten D. Martin Luthers auf Grund von Nachschriften Georg Hörers und Anton Lauterbachs, bearbeitet von Georg Buchwald (Gütersloh: C. Bertelsmann, 1925 and 1926), I and II. Cf. the Einleitung, I, 1-8, for a discussion of the reliability of this edition. References will be made to volume and page, omitting the time and text of the particular sermon.

<sup>11</sup>Ibid., I, 423: "Johannes ist, wie ihr wiszt, der grösste Evangelist."

theological maturity. The less clear and sometimes overlapping terms detected in his earlier theology may thus be avoided somewhat. By this time most of the withered leaves of former seasons spent in the heat of controversy and theological growth have fallen from the branches of his theology. Therefore, these sermons may be depended upon for a truer picture of the mature Luther.

In preparing this study the sermons of Luther were read through thoroughly and notations were made of his use of the terms conscience and faith. In instances in which the two terms were closely and clearly related, special note was taken. Realizing that implication is not evidence, efforts have been made to use only those passages in which Luther's meaning seems clear and unmistakable. References in which Luther's use of the term seems to have been in conformity with popular idiom have been dropped, since the constructions might only add confusion. Through the use of this particular method a more comprehensive and accurate representation of Luther's relationship between faith and conscience seemed possible.

## CHAPTER II

### THE CAPTIVE CONSCIENCE APART FROM FAITH

The nature of a possible relationship between faith and conscience in the theology of Luther would seem to rest largely upon the particular definition agreed upon for the term conscience. At least a somewhat simplified definition must be formulated and demonstrated as a valid understanding of Luther's meaning. This is especially essential since Luther's understanding and use of the term conscience indisputably and radically differs from those employed in the theologies and pieties prior to and during his own period. It must also be carefully distinguished from the several definitions with which we commonly operate today.

Luther left no clear and comprehensive definition of conscience in the material on which this study is based. His clearest and most formal definition of conscience known to this writer is the following:

Conscientia . . . non est virtus operandi, sed virtus iudicandi, quae iudicat de operibus. Opus eius proprium est (ut Paulus Roman 2 ait) accusare vel excusare, reum vel absolutum, pavidum vel securum constituere. Quare officium eius est non facere, sed de factis et faciendis dictare, quae vel ream vel salvam faciant coram deo.<sup>1</sup>

---

<sup>1</sup>Martin Luther, De votis monasticis, 1522, in D. Martin Luthers Werke: Kritische Gesamtausgabe (Weimar: Hermann Böhlaus Verlag, 1883 ff.), VIII, 606. Hereafter the Weimar edition of Luther's works will be referred to as WA.

This definition requires particularly close attention, for it directs us to the larger context in which the relationship between faith and conscience became meaningful for Luther.

Analysis reveals a union without confusion of two different components in the definition. First, conscience is a judicial capacity or ability to judge the moral quality of what is done or ought to be done. Secondly, conscience functions coram Deo, i.e., in the presence of the personal God. Apart from the apparent similarity established between conscience and the law, natural and/or other, this definition also puts greater stress upon the emotions or passions of conscience than upon the absolute justice of its judgments.

The significance and relevant consequences of these observations may not be immediately apparent. Luther regarded the conscience relative. Therefore, he claimed no absolute accuracy and authority for its judgments. Conscience is not an independent judge determining right and wrong of itself or never veering from some prior standard of right and wrong. St. Paul's penetrating portrayal of the truly corrupt character of natural man allowed Luther to set nothing human beyond the reach of sin's contamina-

tion--not even the conscience.<sup>2</sup> It may err and so encourage man's waywardness through false witness. For this reason Luther can describe the conscience as good or evil and

---

<sup>2</sup>Although Luther reflects a generally conservative attitude towards the theological forms of thought and terminology of his day through employment of the Semi-Pelagian scholastic and mystic distinction between conscientia and synteresis in his early writings, the repeated murmuring of his own conscience and steadily increasing understanding of the Scriptures cause him to gradually modify and finally completely change his initial understanding. Traditional scholasticism looked upon the synteresis, a verbal corruption of the New Testament syneidesis, as an "indistinguishable spark" or "uncorrupted divine kernel" placed by God deep within the human soul and permanently oriented towards God. Although the variant views of scholasticism and mysticism sometimes overlapped, mysticism usually spoke of a Seelengrund imparted through infused grace and considered the continual abode of God. Luther's own "theologia crucis" could tolerate no such optimistic distinction. Therefore, it was natural for him to gradually ignore the distinction more and more and finally entirely abandon even the term because of the misleading freight it carried with it. The last reference--itself implicit--is in Luther's Lectures on the Epistle to the Romans, WA, LVI, 355, 28. Cf. the following: Gordon Rupp, The Righteousness of God: Luther Studies (London: Hodder and Stoughton, 1953), pp. 150-2; Lennart Pinomaa, Der Existenzielle Charakter der Theologie Luthers: Das Hervorbrechen der Theologie der Anfechtung und ihre Bedeutung für das Lutherverständnis (Helsinki: n.p., 1940), S. 37-54; Yrjö Alanen, Das Gewissen bei Luther, in Annales Scientiarum Fennicae, B, XXIX, 2 (Helsinki: n.p., 1934), S. 17-31; Uuras Saarnivaara, Luther Discovers the Gospel: New Light Upon Luther's Way from Medieval Catholicism to Evangelical Faith (St. Louis: Concordia Publishing House, 1951), S. 76; Karl Holl, Luther, Band I in Gesammelte Aufsätze zur Kirchengeschichte (Tübingen: Verlag von J. C. B. Mohr [Paul Siebeck], 1928), S. 178. Emanuel Hirsch observes: "Seit 1516 spricht Luther vom spiritus hominis, wo er früher von Synteresis gesprochen hätte." Emanuel Hirsch, Lutherstudien (Gütersloh: G. Bertelsmann, 1954), I, 121. Luther did not thereby deny the syntheresis theologica through which man's knowledge of God is possible. Man's ability to hear the Gospel is also retained. Holl, op. cit., I, 246.

speak of evil the conscience possesses.<sup>3</sup> Certainly the judgment of a bewildered or confused conscience is not entirely trustworthy.<sup>4</sup> A wavering or staggering conscience is dependent for stability upon some higher power to which it is related.<sup>5</sup>

Furthermore, Luther draws the logical conclusion from his conviction that the conscience may be subject to error: one need not follow it implicitly.<sup>6</sup> He warned his Wittenberg parishioners of the battle to be waged against the conscience, pairing it with sin and naming both foes more det-

---

<sup>3</sup>Martin Luther, Predigten D. Martin Luthers auf Grund von Nachschriften Georg Rörers und Anton Lauterbachs, bearbeitet von Georg Buchwald (Gütersloh: C. Bertelsmann, 1925 and 1926), I, 174, 473, 613, 635; II, 4, 46, 457, 497, 551, "gut." Ibid., I, 68, 132, 212, 260, 467; II, 497, 574, 435, "böse." Ibid., I, 66, "schlecht." Ibid., I, 125, "Übel des Gewissens." Hereafter the two volumes of Luther's sermons edited by Georg Buchwald will be referred to as GB:LP.

<sup>4</sup>GB:LP, I, 639, where Luther conjectures that even the angels have consciences and that their consciences are not subject to the confusion common to those of men: "das Beste an den Engeln, ich sehe ihr Herz, nämlich, . . . dass ihr Gewissen nicht mit Sünden verworren ist. . . ."

<sup>5</sup>GB:LP, I, 668: "das Gewissen ins Wanken kommt."

<sup>6</sup>Luther may have become convinced that conscience could err while studying under Gabriel Biel, although he rejected Biel's understanding of the circumstances in which conscience might be considered in error. "Conscientia ist für Biel veränderlich, mutabilis, nunc recta, nunc erronea. 'Recte cum est conformis legem, erronea cum est disformis legem.'" Yrjö Alanen, op. cit., S. 28.

riental to man than the hangman.<sup>7</sup> One reason he gives for such outbursts is that the conscience has become wrongly related and so continues to condemn when it ought not.<sup>8</sup> Luther did not consider the judgment of conscience final.

Luther's definition of conscience reflects an emphasis upon this higher relationship which we have shown he considered necessary. He underlines "coram Deo" syntactically, abandoning the regular word order of the Latin sentence and setting this prepositional phrase in the final position.<sup>9</sup> This is a very common phrase and consistent emphasis in Luther's writings. Gordon Rupp, who has made extensive study of Luther's use of the phrase, states,

The antithesis "coram Deo"--"coram nobis" (or coram hominibus) is fundamental to the understanding of Luther's exposition of the Gospel and not least to the appreciation of his anthropology . . .: the concern is not, in the first place, with man's behaviour in relation to his fellows, or his place within the hierarchy of creation, but with man as he stands in the presence of the Holy and Living God, who is of purer eyes than to behold iniquity, yet who of His pure mercy receives

---

<sup>7</sup>"Hier gibt es schädlichere Feinde als die Henker: Sünde und Gewissen. . . ." GE:LP, I, 406. "Es hat Mühe und Arbeit mit uns, dasz wir . . . müssen immer kämpfen gegen Fleisch, Gewissen, den Satan und die Tyrannen." GE:LP, I, 496. "Nostri duo diaboli: peccatum et conscientia." WA, XL/I, 73. As quoted and cited by Yrjö Alanen, op. cit., S. 122, Anm. 18.

<sup>8</sup>Luther cautions against listening to the conscience in harmony with the law, because it can be expected to seek to startle man by condemning: "du bist noch nicht rein." GE:LP, I, 207.

<sup>9</sup>Charles E. Bennett, New Latin Grammar (Boston, New York, etc.: Allyn and Bacon, 1953), p. 349.

sinner in His Son Jesus Christ.<sup>10</sup>

Conscience is emphatically responsible to God Himself; only in the context of God can conscience be correctly understood.

From this consistent stress upon the ultimate relationship and responsibility of the conscience to God Himself we note that conscience is first of all a religious relationship and an ethical guide only in a somewhat secondary sense. Without severing the connection between the two aspects of the conscience, Luther shows that his concern is primarily theological. The theological orientation of conscience is prior to the ethical implications of its capacity to judge. In fact, the validity of the judgments of conscience is directly dependent upon its theological orientation. Since this is true, conscience is not considered a development of the ego and conscious self into a sense of social and moral right and wrong, nor is it a synthesis of cultural biases which have become a persuasive part of the individual's psychological person. In dropping the relationship of conscience to a remnant of uncorrupted divinity in man, the synteresis, Luther subordinated the social phase of conscience to the theological relationship, thus demonstrating the theocentric character of his theology.<sup>11</sup>

---

<sup>10</sup>Rupp, op. cit., p. 161.

<sup>11</sup>Cf. especially Pinomaa, op. cit., S. 55-62.

We have also noted Luther's greater stress upon the emotional state of the conscience than upon any absolute justice to which the judgments of the conscience are to conform. Conscience seems to be even more than an exciter of emotion. Luther describes the conscience itself as being emotionally stirred in ways which would seem to indicate that this is more than a manner of speaking. The conscience itself may be alarmed,<sup>12</sup> disconcerted,<sup>13</sup> fearful,<sup>14</sup> anxious,<sup>15</sup> troubled,<sup>16</sup> worrisome,<sup>17</sup> restless,<sup>18</sup> despondent,<sup>19</sup> miserable,<sup>20</sup> sad,<sup>21</sup> doubtful,<sup>22</sup> or terrified.<sup>23</sup> It may experience pricks and burdening.<sup>24</sup> On the other hand, it may

---

<sup>12</sup>GB:LP, II, 29, "erschreckt."

<sup>13</sup>GB:LP, II, 575, "verstört."

<sup>14</sup>GB:LP, I, 55, "furchtsam."

<sup>15</sup>GB:LP, I, 33, 35, "ängstlich."

<sup>16</sup>GB:LP, I, 32, 55, 252, "bekümmert."

<sup>17</sup>GB:LP, I, 55, "ängstig."

<sup>18</sup>GB:LP, I, 33, "unruhig."

<sup>19</sup>GB:LP, II, 92, "verzagt."

<sup>20</sup>GB:LP, I, 92, 476; II, 93, 405, "elend."

<sup>21</sup>GB:LP, I, 129; II, 333, "traurig."

<sup>22</sup>GB:LP, I, 31, "verzweifelt."

<sup>23</sup>GB:LP, II, 92, "erschrocken."

<sup>24</sup>GB:LP, I, 371, "Stachel und Beschwerde."

also be gay,<sup>25</sup> joyful,<sup>26</sup> at rest,<sup>27</sup> unterrified,<sup>28</sup> and secure.<sup>29</sup> It may have rest<sup>30</sup> and peace;<sup>31</sup> it may laugh<sup>32</sup> and sing with joy.<sup>33</sup>

Luther considered the emotional state of the conscience a primary concern of preachers. The preaching office demands attention for the conscience rather than for the physical properties of the parishioner.<sup>34</sup> Teachers who have no compassion on miserable consciences prompt words of disgust.<sup>35</sup> Luther felt himself compelled to preach to troubled consciences in spite of the hindrances placed in his path

---

<sup>25</sup>GB:LP, I, 34, "heiter."

<sup>26</sup>GB:LP, I, 32, 34, 39, "fröhlich."

<sup>27</sup>GB:LP, I, 33, 419; II, 71, "ruhig."

<sup>28</sup>GB:LP, I, 129, "unerschrocken."

<sup>29</sup>GB:LP, I, 468, 651, "sicher."

<sup>30</sup>GB:LP, I, 34; II, 550, "Ruhe."

<sup>31</sup>GB:LP, I, 414, "im Frieden des Gewissens."

<sup>32</sup>GB:LP, II, 651, "lachen."

<sup>33</sup>GB:LP, II, 542, "singen."

<sup>34</sup>"Mein Predigtamt soll ein Herr sein und bannen, nicht Gut oder Körper, wie der Papst, sondern über den Gewissen." GB:LP, II, 427.

<sup>35</sup>"Darum sind es die allerschädlichsten Lehrmeister, die sich nicht erbarmen über die armen, elenden Gewissen." GB:LP, II, 93.

and in spite of the unthankfulness of the people.<sup>36</sup> When the Gospel is used to comfort consciences, then it is being properly preached.<sup>37</sup> Only the preaching of the forgiveness of sins can bring comfort to pious but troubled consciences.<sup>38</sup> Preaching and the Sacraments have been instituted in order that one person may comfort the other in a very present and actual way.<sup>39</sup> Yrjö Alanen asserts the greatest concern of Luther above all others was the buoying up of consciences with comfort:

Die alles Andre übertreffende Hauptsache war für Luther die Aufrichtung der Gewissen mit Gottes Wort. Er sagt ja, dass [sic] es eine grössere Sache ist, ein Gewissen aufzurichten, als über zehn Reiche zu herrschen. Die Not und die Befreiung des Gewissens war für Luther eine Ewigkeitssache, andere Ereignisse waren nur irdische Begebenheiten, auch wenn es sich um die Wohlfahrt ganzer Reiche handelte.<sup>40</sup>

Luther's focus of the preacher's efforts upon the comforting of consciences and his contrasting weariness with

---

<sup>36</sup>"Was sanft und wohl tut, das nimmt man vom Evangelium, und kann's nicht wehren, weil ich den bekümmerten Gewissen predigen musz. Derselben Sau Unlust aber musz ich eine Zeitlang leiden. Sie sollen's aber zehnfältig bezahlen." GB:LP, I, 252.

<sup>37</sup>"Das ist die rechte Stimme und Predigt des Evangeliums, das Wort soll klingen in der Christenheit und jeder christliche Prediger soll es im Munde führen und bekümmerte Gewissen damit trösten." GB:LP, I, 32.

<sup>38</sup>"Um der frommen und ängstlichen Gewissen willen, . . . predigen wir die Vergebung der Sünden, die allein dem Herzen Freude und dem Gewissen Ruhe bringen kann." GB:LP, I, 33.

<sup>39</sup>GB:LP, II, 11-12.

<sup>40</sup>Yrjö Alanen, op. cit., S. 94.

those who neglect the comforting of consciences verify the very personal--and practical--goal of Luther's theology, especially when we consider his exceedingly high estimate of preaching not only in the church but also in the world.<sup>41</sup> That conscience is very personal he makes even more clear in his discussion of the hireling.<sup>42</sup> The pope he calls an hireling, since he preaches fasting for sins committed. Luther then asks how long a preacher who instructs conscience in such a way is going to stand and concludes that he will be secure only so long as the wolf (the devil) does not come to consume the consciences.<sup>43</sup> Here he would seem to almost equate the conscience and the person in the parish, the sheep in his fold. Conscience is personal, as much a part of man as his own emotions.

Luther understood conscience to be more than a mere faculty of the spiritual and psychological life of a man. He employed certain other very comprehensive terms such as "heart" and "soul" almost synonymously with conscience, setting the terms in the same context and using them interchangeably.<sup>44</sup> On the other hand, Luther did not always use

---

<sup>41</sup>"Das vornehmste Amt in der Welt ist das Predigtamt." GB:LP, I, 453. "wenn die frommen Prediger untergehen, nehmen sie Deutschland mit." GB:LP, II, 394. Cf. also GB:LP, I, 544-5; II, 275-7, 384-9.

<sup>42</sup>John 10:12-16.

<sup>43</sup>GB:LP, II, 649-50.

<sup>44</sup>Hirsch, op. cit., I, 132-3.

these three terms synonymously.<sup>45</sup> While Luther does give to conscience a breadth which discourages an interpretation which views conscience as merely a human faculty, it also seems questionable whether we may safely assume Günter Jacob completely correct in contending that "mit conscientia (cor) der Mensch selbst gemeint ist."<sup>46</sup> Certainly this cannot be contended without fear of contradiction and without qualifications.<sup>47</sup> But what Luther understands as conscience does seem to approach personality as Emanuel Hirsch suggests.<sup>48</sup> Taking both the personal quality of the conscience and its necessary relationship into account, the definition given by Alanen of what Luther understood by conscience seems very acceptable:

Das Gewissen bei Luther ist so das Ewige und das Persönlich-Ewige oder das Ewig-Persönliche im Menschen, oder . . . die persönliche Existenz vor Gott, welche nur eine ewige Begebenheit sein kann, wie Gott ewig ist.<sup>49</sup>

---

<sup>45</sup>"cor und conscientia bei Luther zwar zuweilen, keineswegs aber immer, synonymisch sind." Yrjö Alanen, op. cit., S. 125, Anm. 3. Cf. GB:LP, II, 431, where a distinction between the two terms is very clear.

<sup>46</sup>Jacob, op. cit., S. 6.

<sup>47</sup>While admitting that it is much easier to speak of the situations of conscience (Gewissenszustände) than to clearly present Luther's concept of conscience (Gewissensbegriff), Alanen asserts: "Im Allgemein kann man nicht mit Günter Jacob behaupten, dass [sic] unter Gewissen Luther der Mensch selbst gemeint ist." Yrjö Alanen, op. cit., S. 36.

<sup>48</sup>Hirsch, op. cit., I, 133-4.

<sup>49</sup>Yrjö Alanen, op. cit., S. 91.

Man's conscience is the seat of his responsibility toward God. In the human conscience God makes Himself present with either condemnation or comfort. In this sense Luther's intensely personal religion is Gewissensreligion, for conscience is seen to be the seat of man's relationship to God, the core of his whole living, human personality coram Deo. In this same context the relationship between faith and conscience becomes most apparent.

As we have shown above, the conscience can be either good or evil even though it is continually coram Deo by definition. Luther both warns against and exhorts to listening to conscience.<sup>50</sup> This is not an inconsistent and arbitrary belittling of the role of conscience. Rather, it reveals two radically different orientations of the conscience before God. The statement from which our thesis flows shows that faith is related to the good conscience.<sup>51</sup> A brief consideration of the opposite orientation of the conscience, the conscience described as evil, is essential in order to demonstrate how decisive the relationship between faith and conscience is.

---

<sup>50</sup>We introduced Luther's warnings against an unquestioning following of the dictates of conscience earlier, pp. 11-12. But Luther also encourages listening to conscience: "Wenn dein Gewissen sagt, es seien Sünden da, so höre drauf; aber dass sie nicht vergeben seien, darfst du nicht glauben." GB:LP, I, 46.

<sup>51</sup>"Verumtamen etiam fides Christi est conscientia bona, . . . ." Die Heidelberger Disputation, 1518, WA, I, 372.

Far from being necessarily related to faith, conscience is naturally evil and apart from faith: it must share man's radical corruption from its origin at birth.<sup>52</sup> It is more than bad in the sense of bothersome or annoying to one who has chosen to act against its judgments. It is evil more directly than by implication in improper deeds. The sin which makes conscience evil is itself more serious than the infraction of rules; sin is everything which does not proceed from faith.<sup>53</sup> The works which conscience naturally prefers to reliance upon Christ<sup>55</sup>--and which it will there-

52"Im Papsttum hielt man für 'Lüste des Fleisches' nur die Hurerei und Sünde, die Mann und Weib miteinander begehen, aber nicht den grossen Haufen und das Geschwärm des Leibes, wie wir von Adam geboren sind. In dieser alten Haut ist Geiz, Zorn, Hass, Neid, Hotten, Zwietracht, wie dann im Texte weiter folgt, und Summa Summarum: nichts Gutes. Das heisst alles fleischliches Lust, das ist: alles Menschliche, das uns anhängt, dazu der Mensch von Natur geboren ist, und dazu kommt der Teufel und hilft aufblasen, dass er uns reizt." GB:LP, II, 489. Cf. the whole sermon, S. 388-94, in which Luther describes the battle between the spirit and the flesh.

53"Denn 'was nicht aus dem Glauben gehet, das ist Sünde' (Röm. 14,23)." GB:LP, II, 67. Cf. Hirsch, op. cit., I, 168-70, for an explanation of Luther's growing awareness of the far-reaching consequences of this passage.

54"Unglauben, der ein Urquell ist aller Sünden." On the same page he also adds: "das Haupt aller Sünden, das da ist der Unglaube." GB:LP, I, 252.

55"Wird das Gewissen beschwert, so ist ihm jede Hilfe lieber als die Hilfe Christi, und denkt: Ich will nach St. Jakob gehen und dergleichen. Der Mensch kann's nicht lassen, er fällt auf ein Werk." GB:LP, I, 62. "Von Natur haben wir die Werke lieber als den Glauben, wie du in deinem Gewissen siehst." GB:LP, I, 565.

fore approve--are futile and fail to pass God's superior judgment.<sup>56</sup> The sinful conscience is evil for the very reason that it is apart from faith, for an evil conscience is the earthly reward of sin.<sup>57</sup> The conscience is evil coram Deo because of its natural orientation apart from faith and not because of the deeds it condones or condemns coram hominibus.

Conscience apart from faith has no alternative but to be subject to the powers of evil. Christ does not reign in such a conscience; where Christ does not reign, there is subjection of the conscience to the tyranny of the law, sin, and death. This tyranny is promoted and supported by Satan, the world, our own flesh, fire, water, and all creatures. The law remains a tyrant oppressing conscience apart from faith even when it is properly urged according to Moses'

---

<sup>56</sup>"Die Werke gelten nicht, die er [der Gichtbrüchige in Matth. 9,1-8] vor seiner Heilung tut." GB:LP, I, 34. "Vor dem Glauben und der Vergebung der Sünden sollen alle Werke rein ab sein." GB:LP, I, 36. "die Werke, die gehen vor dem Glauben und der Erkenntnis Christi, sind verdammt, weil sie Christum mit seinem Blut verleugnen und sein Leiden verdammen. Darum verdammen wir wiederum sie. Daher sollen die Werke vor dem Glauben ab sein." GB:LP, I, 523. "Die Werke vor dem Glauben halten den Stich nicht." GB:LP, I, 524. "Ist das Wort und der Glaube dahin, so gilt ein gutes Leben nichts." GB:LP, II, 34.

<sup>57</sup>"Die Sünde lohnt dort mit dem Tod und höllischem Feuer und hier mit einem bösen Gewissen, Blitz und Donner." GB:LP, II, 435.

example.<sup>58</sup> Luther enumerates such an evil conscience among the powers of destruction which imprison it.<sup>59</sup>

Although conscience is by definition coram Deo and by nature the evil subject of the powers of destruction whenever apart from faith, this is neither fully nor equally apparent to men. Luther distinguishes degrees to which men are aware of the naturally evil orientation of conscience. The worst state is that in which a man is ignorant of both the necessary relationship to God and the wrongness of his natural relationship to God. Such a person supposes himself self-contained and lives as he pleases, gratifying himself.<sup>60</sup> He is complacent and feels secure, for he has no real sense of sin to trouble him.<sup>61</sup> His conscience might be described as dead, sleeping, hardened, inactive, for he lives as

---

<sup>58</sup>GB:LP, I, 65-71, especially 66. Cf. also GB:LP, II, 574-5.

<sup>59</sup>"Der ganze Haufen der Teufel mit aller ihrer Weisheit ist wider uns, sodann die Welt mit aller Bosheit, Rotterei, hübschen Schein und Vernunft, weiter unsre Schwachheit, Gewissen und Sünde." GB:LP, I, 459. [Italics are mine.] "Du bist bisher ohne König gewesen und ohne Herrn, bist gefangen gewesen und gelegen unter Tod und Teufel wie der Teufel in der Hölle. Unglaube, Verzweiflung, Hasz und Neid, böses Gewissen in Gefahren des Todes, diese alle haben über dich geherrscht." GB:LP, II, 573-4.

<sup>60</sup>"Natürlich gefället ein ieglicher ihm selbs wohl." Kirchenpostille, Adventsteil, 1522, WA, X/I, 2, 137, 4.

<sup>61</sup>"Ehe denn der Herr mit ihm rechnet, hat er kein Gewissen und fühlt die Sünde nicht und wäre immer hingegangen und hätte mehr Schuld gemacht und sich nicht darum bekümmert." GB:LP, II, 27. Cf. also GB:LP, II, 42.

though he has no conscience. He acts unscrupulously in disregard of the rights of others,<sup>62</sup> thus endeavoring to make himself god.<sup>63</sup> The peril of such a position is that the man turns a deaf ear to the Gospel--he feels no need for help.<sup>64</sup> Conscience remains evil even though such a man seems to be ignorant of its existence and its sinful orientation coram Deo.

Even after man has been brought to a knowledge of himself and his conscience has been awakened to a sense of guilt before God,<sup>65</sup> he may persist in an evil orientation before God. The more common reaction to such an evil conscience is

---

<sup>62</sup>GB:LP, I, 230-1. GB:LP, II, 202.

<sup>63</sup>"Auf Erden geht's so zu, sagen die Engel, da steht Gottes Name und Majestät in aller Schand, weil auf Erden kein Mensch ist, er will denn Gott sein, desgleichen auch der Satan. Das Streben nach Gottheit ist uns allen angeboren, wir sind geizig göttlicher Ehre. Adam fing's an im Paradiese durch den Satan. Siehe, wie wir geschickt sind! Ein jeglicher möchte so gewaltig, so weise sein, dasz er der andern nicht bedürfte, wohl aber sie regieren und mit Füßen treten könnte." GB:LP, I, 168-9. "Adam wollte in des Teufels Namen Gott werden, so ging's ihm auch darnach. . . . Die verfluchte geraubte Gottheit, die er auf Eingeben des Teufels geraubt hat, steckt in aller Menschen Herzen, auch der frommen, die andern aber sind gar drin ersoffen." GB:LP, I, 632-3. "Niemand glaubt, wie gemein jene Versuchung ist Gott sein zu wollen." GB:LP, I, 222.

<sup>64</sup>Cr. Yrjö Alanen, op. cit., S. 32-3. Luther's views concerning natural law and the natural knowledge of God are beyond the scope of this thesis.

<sup>65</sup>The critical and decisive function of the law is "illuminare conscientias, docere quid peccatum, aperire omnem cognitionem sui, quid sit homo coram deo: Tu es peccator, reus mortis." Galater-Kommentar, 1531, WA, XL/I, 491, 2.

to succumb to the subtle temptations of Satan and seek to comfort the troubled conscience apart from faith.<sup>66</sup> Ignoring the fact that the law can only condemn and damn him since he cannot possibly fulfill its demands,<sup>67</sup> he misinterprets it as the means whereby the conscience is to be

---

<sup>66</sup>Apart from God Luther considers the whole world subject to Satan (GB:LP, II, 32-39) and the whole of life a constant temptation to evil. "Unser ganzes Leben ist nichts denn Anfechtung von diesen dreien [Fleisch, Welt und Junker Teuffel]." GB:LP, I, 131. Satan cannot tolerate those who cling to God's Word (GB:LP, I, 230), for he knows that he can accomplish nothing once and so long as they hold that Word in faith (GB:LP, II, 19). Therefore, he neither rests (GB:LP, I, 207; II, 396) nor sleeps (GB:LP, II, 37) but is constantly on the alert, employing any means or approach which might prove successful in keeping man apart from faith (GB:LP, I, 95). He unnecessarily disguises himself ("Der Satan kommt nicht als der Satan: sonst hatt's nicht not, . . . ." GB:LP, I, 419) as an angel of light (GB:LP, I, 153) or even as Christ and the Holy Spirit (GB:LP, I, 419). Omitting or misinterpreting the Word, he uses it as a weapon against the Christian in an effort to deceive him (GB:LP, I, 54, 233-6); Luther explains that only by first fighting against the Word for the sake of the Word can one become a Christian (GB:LP, II, 38). Apart from faith and God's Word man remains the helpless slave of Satan: "Ein Mensch ohne Gottes Wort und Glauben ist in des Teuffels Gehorsam gefangen, musz reden und tun, was der Teuffel will." GB:LP, II, 37.

<sup>67</sup>"Das Gesetz soll nicht zu hoch steigen, das nur Sündler macht und das Gewissen beschuldigt und bestrickt, dasz es vor Gott zittert." GB:LP, II, 430. "Im Gewissen sagen wir, das Gesetz sei nicht nutz zu dem andern Leben, sondern hindere und schade nur, weil es verdammt." GB:LP, II, 432. "Das Gesetz ist da, das empfindliche Bild: will man damit handeln, so musz man zweifeln und verdammt werden." GB:LP, II, 480. "Dasz aber ist das Gesetz gegeben, dasz man weisz, was man tun soll, und zum andern erkennt, dasz man's nicht tun kann. Also soll ich wissen: Das Gesetz ist wohl gut, aber ich kann's nicht tun und mich dazu schicken. Denn ein jeglicher ist ein Mensch, der sich selber liebt, aber nicht Gott und den Nächsten." GB:LP, II, 469.

comforted<sup>68</sup> or even seeks to subjugate and calm his evil conscience through the performance of works which exceed the demands of the law.<sup>69</sup> Luther's persistent polemic against work-righteousness and papal perversion of the law<sup>70</sup> may be understood in this context. Such teachings suggesting that man can save himself encourage him to attempt the impossible: to make his naturally evil conscience good apart from faith. Luther considers the law devil's medicine when prescribed in this way to the conscience sick in sin.<sup>71</sup> Artificially comforted, the forced good conscience remains basically evil, for works can bring the evil conscience no genuine comfort.<sup>72</sup> Such an imperfect aware-

---

<sup>68</sup>Man prefers works to faith and so ignores God's Word, wanting to find certainty in himself (GB:LP, II, 539). "wer ein bekümmert Herz hat, nimmt seine Zuflucht zu den Werken, um ein ruhig Gewissen zu haben." GB:LP, I, 33. "Ich will so lange arbeiten, so lange gute Werke tun, bis ich ein gutes Gewissen habe." GB:LP, I, 473. Such trust in the saving value of works not proceeding from faith Luther calls "Glaube wider den Glauben." GB:LP, I, 537.

<sup>69</sup>Such works are those which are designed to curb and kill fleshly lusts and which Luther found particularly prevalent among the followers of the monastic life, performers of works useless to society. GB:LP, I and II, passim.

<sup>70</sup>For example: "Im Papsttum hat man im ersten Gebot an Gottes Statt den Teufel gesetzt, im zweiten Gott gelästert, im dritten Gottes Wort abgetan, im vierten den Gehorsam abgeschafft." GB:LP, I, 563.

<sup>71</sup>GB:LP, II, 547-49.

<sup>72</sup>It is impossible that a king's treasure, a monk's "holiness," and/or man's highest wisdom comfort a single conscience. GB:LP, II, 576. Cf. also GB:LP, I, 59, 447, 555; II, 497-9.

ness of the completely evil orientation of conscience induces man to do violence to his conscience, hardening it in ungrounded security.<sup>73</sup>

A more advanced stage of man's awareness of his naturally evil conscience coram Deo is reached as he is made conscious of sin and progressively driven to doubt and despair of self through the proper functioning of the law. The law--no longer merely a standard challenging him to perform satisfactorily--incriminates and convicts so that conscience experiences sin and impending doom.<sup>74</sup> It makes man a sinner, accusing and ensnaring the conscience so that it trembles before God and feels oppressed on all sides, even by the hellfire-like wrath of God stirred by sin.<sup>75</sup> Such a man is

---

73 "Wenn solch ein Mensch viel köstliche Werke tun will, da kann's nicht anders geschehen: er wird nur stolzer und verstockter und ist immer voller Angst und Sorge und hat ein unruhig Gewissen. Also befindest du es bei einem Mönche. Der möchte mit groszem Fleisz und Mühe, mit viel Wachen gute Werke tun, der steht zu Mitternacht von seinem Lager auf und singt seins Gebete, der fastet gar oft, und doch bleibt sein Gewissen unruhig, weil in seinem Herzen kein Glaube wohnt." GB:LP, I, 31. Cf. the world's unwillingness to dispense with work-righteousness: GB:LP, I, 35.

74 "Das Gewissen fühlt die Sünde. Das Gesetz ist da, das empfindliche Bild: will man damit handeln, so musz man zweifeln und verdammt werden." GB:LP, II, 480.

75 "Das Gesetz . . . das nur Sünder macht und das Gewissen beschuldigt und bestrickt, dass es vor Gott zittert." GB:LP, II, 430. "das Gesetz macht Sünde." GB:LP, I, 371. Sinners without faith "föhlen Gottes Zorn, der Engel Sauersehen, der Teufel Lachen und meinen, Christus trete sie mit Fuszen." GB:LP, I, 433. God tells man: "Dein Zorn ist ein Strohalm, mein Zorn ist höllisch Feuer." GB:LP, II, 423. Sin excites the wrath of God: GB:LP, II, 426.

guilty under the law's condemnation and grows pallid in terror and despair.<sup>76</sup> If he turns to works he learns that he is like the helpless paralytic of St. Matthew 9:1-8:

Je mehr er sich anstrengt etwas zu tun, desto weniger vermag er. Je ungestümer er mit der Hand dahin greifen will, desto mehr greift er dorthin. Wenn er vor sich will schlagen, schlägt er hinter sich. Also ist es auch mit einem Menschen, der noch keinen Glauben hat und noch nicht erneuert und durch die Gnade des Glaubens vom Heiligen Geist erleuchtet ist.<sup>77</sup>

All his efforts to calm his conscience fail to bring it rest,<sup>78</sup> for they only aggravate his condition.<sup>79</sup> Such a terrified conscience tries to flee from God's presence.<sup>80</sup> It finds itself doubly shackled by the law,<sup>81</sup> and helplessly

---

<sup>76</sup>"Die unter dem Gesetze sind, beißen und fressen sich mit den Sünden und ihrem bösen Gewissen und sind erschlagen, bis sie der Teufel gänzlich in Verzweiflung führt, und sie sich ertränken. Denn das Gesetz spricht: Das hättest du tun sollen, hast's aber nicht getan! Flugs erschreckt und erblaszt! Da ist das böse Gewissen und Verzweiflung da." GB:LP, II, 493. Cf. GB:LP, I, 209.

<sup>77</sup>GB:LP, I, 30-1.

<sup>78</sup>"Es ist nichts schwerer zu ertragen als ein böses Gewissen, das ohne Ruhe ist bei Tag und bei Nacht." GB:LP, I, 45.

<sup>79</sup>GB:LP, I, 32.

<sup>80</sup>"Aber das elende Gewissen tut nicht anders. Eben flieht er vor dem, der ihm Gnade geben will, zu dem er barfusz vom Ende der Welt laufen müsste, und hat ihn doch im Schiffe und spricht: Weg, Weg! Das ist die Natur eines erschrockenen Gewissens. Es läuft von Gott und scheut sich vor ihm." GB:LP, II, 405-6. Cf. also GB:LP, I, 476.

<sup>81</sup>I.e., it knows both what it should have done and that it has not done it. GB:LP, I, 548.

acknowledges its guilt before God.<sup>82</sup> Apart from faith the man who has been made aware of the sinful orientation of his naturally evil conscience before God is driven to despair of self and can only confess: "Ich bin nichts."<sup>83</sup>

---

<sup>82</sup>"Da beizt sich's im Gewissen mit dem Gesetz, und niemand kann helfen. Und die Vernunft ist unter dem Gesetz, das sie verklagt und bloss findet, dass sie nichts kann antworten vor dem Gesetz." GB:LP, II, 430. "Aber je mehr man sich in Werken übt, je ärger wird's und ist zuletzt alles verloren, das ist: ein geängstigttes Herz sucht im Jammer überall Hilfe und Trost und wagt dran alles. Dich hilft's nichts, bis alle Arzte weichen müssen und das Hauptstück kommt." GB:LP, I, 595.

<sup>83</sup>GB:LP, II, 122. "Ich musz etwas andres haben, als ich selbst bin." GB:LP, II, 291.

### CHAPTER III

#### THE FAITHFUL CONSCIENCE EXCLUSIVELY PROPER AND FREE BEFORE GOD

In the preceding chapter we have called attention to Luther's emphasis on the futility of all works in rendering the naturally evil conscience good before God. All attempted good works harden the consciences of even the most ambitious and anxious in a state of false security instead of helping toward a genuinely good conscience. Luther stresses just as emphatically the complete and exclusive adequacy of faith in making the conscience good. A good conscience is possible on a single condition: that a man believes--nothing more.<sup>1</sup> After every other conceivable means to a good conscience has proved itself useless, faith in Christ remains the only remedy able to restore the invalid conscience to complete health.<sup>2</sup> Where there is faith there can be no evil conscience,<sup>3</sup> even

---

<sup>1</sup>"Gott spricht: Wenn du ein gutes Gewissen haben willst, glaube nur, nichts weiter!" Martin Luther, Predigten D. Martin Luthers auf Grund von Nachschriften Georg Rörers und Anton Lauterbachs, bearbeitet von Georg Buchwald (Gütersloh: C. Bertelsmann, 1925 and 1926), I, 473. Hereafter this two-volume edition of Luther's sermons will be referred to as GB:LP.

<sup>2</sup>Luther states that this was the great truth which we learn from the example of the woman with an issue of blood in St. Matthew 9:18-26. GB:LP, I, 63.

<sup>3</sup>"Wo Glaube ist, da ist kein böses Gewissen . . ." GB:LP, I, 467.

though that faith might be mistakenly called unbelief or doubt because of its weakness.<sup>4</sup>

Recalling that the role and state of conscience are central and decisive for the whole man in Luther's anthropology and theology (in conscience man experiences his self in God's presence and God's presence in himself), conscience becomes the site of all good in man.<sup>5</sup> Conscience is the seat of faith through which alone such good is possible. Somewhat ambiguously Luther could say that faith is in the conscience living in faith.<sup>6</sup> We may attempt to understand this as a radical reorientation of conscience before God through faith.

Formulations purportedly defining Luther's understand-

---

<sup>4</sup>GB:LP, I, 654.

<sup>5</sup>This ought not be construed as a shift to aliquid in nomine, for all good in man is ultimately to be traced to God and all certainty of conscience remains grounded in God's grace. Cf. Karl Holl, Der Westen, in Gesammelte Aufsätze zur Kirchengeschichte (Tübingen: Verlag von J. C. B. Mohr [Paul Siebeck], 1928), III, 531-2. We have demonstrated above that this good is not naturally endowed or humanly fabricated. It will be apparent below that it must be God-given.

<sup>6</sup>"fides in conscientia seu conscientia in fide." Martin Luther, Erste Psalmenvorlesung, in D. Martin Luthers Werke: Kritische Gesamtausgabe (Weimar: Hermann Böhlaus Verlag, 1883 ff.), III, 603, 11. Hereafter the Weimar edition of Luther's works will be referred to as WA. Luther also says: "Das Wort des Glaubens lebt im Innern des Gewissens." Galater-Kommentar, 1519, in WA, II, 570, 8. On the other hand, he speaks of faith as the house of our conscience. Erste Psalmenvorlesung, in WA, III, 651. The conscience itself can also be described as believing or faithful. GB:LP, II, 430-1.

ing of faith have sometimes proved very deficient because the term was lifted out of context and isolated from other major and related motifs of his theology. Luther discovered in many Biblical notions a wealth of meaning lost among the technicalities of scholastic vocabulary. This is especially evident when we study his use of the term "faith," for he filled it with a balanced complex of meaning more broad than medieval definitions and sixteenth century Protestant confessional definitions.<sup>7</sup> Therefore we have chosen to examine a few facets of many-sided faith in relation to the conscience rather than to restrict the study to a greatly narrowed interpretation which might contract and pale this vital relationship through a passion for cold precision.

Luther made faith the criterion of a good conscience. Only when faith is present can the naturally evil conscience become good. This suggests a power inherent in faith or a power working through faith to make the conscience good. Not content to regard faith merely an intellectual assent<sup>8</sup>

---

<sup>7</sup>Gordon Rupp, The Righteousness of God: Luther Studies (London: Hodder and Stoughton, 1953), p. 255, footnote 1.

<sup>8</sup>Luther sometimes uses "faith" in the sense of "the Christian religion" or "the teachings of the Christian religion" but he does not suggest that the acceptance of statements as true is proper or complete faith. Even the devils have such faith: "Sie nennen das Glaube: Ich glaube, dass Christus gestorben ist. Das glaubt auch der Teufel, Juden und Türke." GB:LP, II, 235. Nor is faith the contemplation of facts alone (GB:LP, I, 550). The emphasis placed on facts and on an intellectual grasp of doctrine disgusted Luther and evoked many disparaging remarks against such

or an emotional confidence,<sup>9</sup> he asserted faith's great power:

Darum ist der Glaube nicht so ein schläfrig Ding, wie unsere Mönche gepredigt haben. Sie verlachen uns, als wüssten wir nichts anders zu predigen als den Glauben, den man dem Türken predigen solle. Das ist ihre Blindheit, dass sie sich lassen dünken, der Glaube sei ein gar leicht Ding, und meinen, es müsse etwas Grösseres da sein als der Glaube. Wir aber sagen: es ist ein trefflich, wacker, geschäftig Ding um den Glauben: denn er liegt zu Feld, da muszt du kämpfen wider die Natur und wider alles, und der Glaube überwindet alles, was wider dich geht, Armut, Pestilenz, Krieg und Hunger, die dich treiben wollen, als hätte Gott dein vergessen. Jene aber haben's nicht erfahren, die weil sie nicht glauben.<sup>10</sup>

Faith is power and not merely thought, a leap of the heart and not merely mental gymnastics.<sup>11</sup>

The evil conscience can draw on no innate human potential to become actually good. But even when faith makes the conscience good, this is not to be understood as a power acting upon an impotent object of itself. Luther did not

---

religious drowsiness. He subscribed to the popular proverb expressing disgust for arrogant scholarship in matters of belief: "Die Gelehrten, die Verkehrten." GB:LP, I, 548.

<sup>9</sup>Although varying opinions are held concerning what place Luther gave to the emotions in the believer, his frequent warnings against Schwärmerei in particular reflect clearly the inadequacy of reliance on emotions and feelings in faith.

<sup>10</sup>GB:LP, I, 237.

<sup>11</sup>"Darum ist der Glaube nicht ein Gedanke, sondern ein wackerer Held, der soll tapfer halten an den Worten 'Ich glaube an die Auferstehung des Fleisches,' und ist eine solche Macht, zu zerreißen Himmel und Erden und alle Gräber aufzutun. Die Vernunft spricht: nein." GB:LP, I, 395. Cf. also GB:LP, II, 548.

regard faith simply an unqualified power; nor did he grant it any innate efficacy. Faith does not make conscience good by its own might, for it is relative and can change the state of the conscience only through some derived dynamic.

As Luther's theology ripened, he came to understand faith as the proper and entire relationship between man and God Himself.<sup>12</sup> This relationship must be established by God, for man is in all things a recipient and never a contributor.<sup>13</sup> Faith makes the person good<sup>14</sup> not only in the sense that it is God's act but in the sense that God is acting in man through faith. The Christian is passive and not active, accepting from God but never giving in return.<sup>15</sup> God establishes the faith relationship in the conscience, the seat of any good or evil relationship between Himself and the man. It is this relationship or orientation coram Deo which determines whether the conscience is either good or evil. Before the conscience can be good, God must turn it from its natural reliance upon self to total reliance

---

<sup>12</sup>Emanuel Hirsch, Lutherstudien (Gütersloh: C. Bertelsmann, 1954), I, 169: "Von 1517/18 an kommt bekanntlich Luthers Verständnis des Glaubens als des ganzen Gottesverhältnisses zur Reife."

<sup>13</sup>GB:LP, II, 549: "ein Accipiens, ein Nehmer. Davon werde ich selig, dasz ich nur empfangen . . ."

<sup>14</sup>GB:LP, II, 136: "der Glaube macht die Person gut."

<sup>15</sup>"Der Christ ist ein homo mere passivus, non activus: der ihm nur lässt geben." GB:LP, II, 550.

upon Himself. Faith which stops at something less than a plea to God Himself and total reliance upon Him for healing cannot cure the conscience sick in sin.<sup>16</sup> The condition of the conscience depends ultimately upon God.

The faith relationship God works between Himself and man in his conscience is not immediate. Faith relates to God through Christ, His only Son.<sup>17</sup> God is hidden and cannot be sought out among the angels of heaven by man; He is to be found in Jesus in the manger or hanging upon the Cross.<sup>18</sup> Christ anticipated that conscience might question

---

<sup>16</sup>Luther recalls his own experience and warns: "Vielmehr zu Gott, nicht zu den Kreaturen gilt es zu laufen, wie ich selbst erfahren habe. . . ." GB:LP, I, 63. This one must do in spite of the natural human tendency to idolize the creatures of God. GB:LP, I, 250. Faith short of total reliance, experimental faith, falls short of a relationship to God. GB:LP, I, 61.

<sup>17</sup>Luther plainly supports the divine Sonship of Jesus Christ: GB:LP, I and II, passim. Cf. especially I, 179-83. This doctrine he considers particularly in need of reiteration, for it is at this point Satan seeks to undermine the Christian faith. "Der Satan kann alle Ketzereien leiden, nur den Artikel nicht, dass Jesus Christus wahrer Gott sei." GB:LP, I, 181. "So will der Teufel Christo entweder das Haupt, das ist: seine Gottheit, oder die Füße, das ist: seine Menschheit, nehmen. . . . Aus diesem Artikel habe ich alles getan, was ich setzen habe, und solange ich bei dem Artikel bleibe, bleibe ich vor allen Gelehrten, und sie sollen meine Schüler sein und keinen Dank dazu haben." GB:LP, II, 94.

<sup>18</sup>Luther complains bitterly against those whose theology begins in the sky and is doomed to end there in the search for God: "Ich sage das sonderlich den Predigern, dass sie also mit dem Evangelium und Christus handeln, dass sie anfangen bei der Krippe, da der Engel hinweist, und lassen die hohen Spekulationen, damit man hinaufklettert unter die Engel und will ihm nachgehen in seiner Majestät. Das sind

the relationship to God through Himself and so ruled out the possibility of a relationship between conscience and God circumventing Himself.<sup>19</sup> Faith relates the conscience to God through Christ.<sup>20</sup> Faith in Christ rather than a conscience at rest becomes the primary concern.<sup>21</sup>

---

die allergefährlichsten Studien. In der Kunst hat man unter dem Papsttum Doktores gemacht. Wenn du lange studiert hast, dasz Gott sei von unbegreiflicher Weisheit, was hast du erreicht? Nur ein verzweifelttes Herz. Aus solchen Leuten werden Gensensteiger, die den Hals stürzen. Die rechten Doktoren der Heiligen Schrift sind nicht die, die im Himmel anheben und das Dach erst bauen und machen." GB:LP, I, 631. "Der Herr ist verborgen. . . . Die Hottengeister suchen ihn im Himmel unter den Engeln. Aber die Hirten fanden ihn in der Krippe, der Schächer am Kreuze. . . ." GB:LP, I, 550.

<sup>19</sup>"Da lässt er's nicht auf ihm ruhen, dasz das Gewissen spricht: wenn du auch mich lieb hast, wie ist aber Gott gegen mich gesinnt? Der Teufel kommt immer mit den ärgsten Gedanken. Das weisz Christus wohl. Darum predigt er bei Johannes also, dasz er die Rede gleich auf den Vater lenkt und bringt also Christus und den Vater zusammen. Wo das nicht ist, da ist der Teufel ein solcher Meister, wie er Christus getan hat (Matth. 4,1ff.), dasz er vor Gottes Majestät erzittern macht. Da dient die Kunst zu, dasz er Gott und Christus ineinander kocht, wie er zu Philippus spricht (Joh. 14,9): Philippe, wer mich sieht, der sieht den Vater." GB:LP, I, 415. Following this same passage from Scripture in another sermon, Luther says: "Das geschieht um der gefährlichen Versuchung willen, darin der Teufel ein Meister ist, dasz einer voneinander scheidet Gott und Christus, und dasz das Gewissen sich soll an Gott hängen auszerhalb Christo." GB:LP, I, 418.

<sup>20</sup>"Das Herz und Gewissen erlangt solch ein Licht, dasz es nichts weisz von Zorn und nichts fühlt als Christum und durch ihn den Vater der Barmherzigkeit. Wer das weisz, der hat Christi Offenbarung und erkennt den Vater, dennoch aber im Glauben." GB:LP, I, 418.

<sup>21</sup>Von der Wiege an musz man die Kinder gewöhnen recht glauben und fürchten und recht leben, aber nur nicht deshalb, dasz man damit das Gewissen zur Ruhe bringen wolle. Da gilt's vielmehr bloz an Christum glauben." GB:LP, I, 63.

Through faith conscience becomes related to Christ. Luther often defines this faith relationship as one with God through Christ, relating faith to Christ rather than directly to the Father. The only alternative to faith in Christ is to be lost.<sup>22</sup> Faith depicts for itself only the grace and favor of Christ and is deaf to the law;<sup>23</sup> it clings blindly to God's grace through which He has given His Son.<sup>24</sup> An upright and honest faith engages the whole heart.<sup>25</sup> God receives His rightful glory through such a faith of the heart, a faith relying solely on His Son.<sup>26</sup> Thus Luther defines faith: "Der Glaube ist, sage ich, eine herzliche Zuversicht zu Christo als zu einem freundlichen Helfer in

---

<sup>22</sup>"Das ist die Summa: entweder geglaubt an Christum oder verloren!" GB:LP, I, 218.

<sup>23</sup>"Das ist des Glaubens Tugend, dass er sich allein ausmalt die Gnade und Gunst Christi und nicht hört, was das Gesetz spricht." GB:LP, I, 207.

<sup>24</sup>"Der Glaube soll etwas andres haben was ich nicht sehe noch greife. Darum musz er hängen an dem, was das Evangelium verkündigt, nämlich die Gnade Gottes, durch die er seinen Sohn gegeben hat." GB:LP, II, 291.

<sup>25</sup>GB:LP, I, 62: "ein rechtschaffener Glaube, der das ganze Herz einnimmt, . . ."

<sup>26</sup>Luther interprets the song of the angels on Bethlehem's plains: "'Ehre' heiszt von Herzen glauben an den Sohn Gottes und kein ander Vertrauen wissen. . . ." GB:LP, II, 67.

der Not ohn all unsre Werke und Verdienste. <sup>27</sup>

Furthermore, faith is a proper appropriation of Christ as a spiritual helper and personal reception of Christ in the conscience. Conscience related to Christ through faith sees that Christ comes not to burden it with condemnation and legislation as another convicting judge<sup>28</sup> but to help it primarily in eternal and spiritual needs rather than in temporal and physical wants.<sup>29</sup> Knowing that it cannot bear to be without Him,<sup>30</sup> wishing for a sustained peace impossible

---

<sup>27</sup>GB:LP, I, 536. Cf. also GB:LP, I, 212: "Der christliche Glaube aber ist, der eine herzliche Zuversicht zu Christus hat, unangesehen alles, was ihn hindern mag, als Sünde, böses Gewissen, Gesetz und dergleichen."

<sup>28</sup>"Man musz Christum nicht zu einem Doktor der Rechte machen, wie der Papst getan hat." GB:LP, II, 370. "Darum ist's nichts, dass Christus ein Richter sei, der schrecke und die Sünden offenbare. Das ist nicht Christus, ob er's wohl soll sein gegen die, die hart und störrig sind. Aber wir müssen sagen: Wenn Sünde da ist und das Gewissen erschrocken, glaube nicht, das sei Christus!" GB:LP, II, 601-2. "Denn das ist wider Christum und das Evangelium, das sagt, Christus habe die Sünde aus unsern Herzen und Gewissen hinweggenommen und sich aufgelegt." GB:LP, I, 361. "Christus ist ein evangelischer Prediger, nicht zu Hof, nicht ein Jurist." GB:LP, I, 437.

<sup>29</sup>"Das [Matth. 9,18-26] ist uns gepredigt, dass Christus gebildet werde nicht allein als ein Helfer zeitlicher Not, das gehört ins Bild und Bedeuthnis, sondern auch als ein Helfer in allen andern Nöten, als im Tod und Jammer des Gewissens und sonderlich an der Seele." GB:LP, II, 545.

<sup>30</sup>"Wenn Christus von uns weggeht und lässt uns dem Teufel, dem Fleisch und der Welt in den Händen, so ist er hingegangen. Da kann kein Mensch sich freuen und das Gewissen kann's nicht ertragen." GB:LP, I, 426.

in His absence,<sup>31</sup> conscience resorts to faith which seizes Christ as a gift so that He becomes closer than body and soul.<sup>32</sup> Luther emphasizes that Christ cannot remain merely intellectual or historical; only through faith He can and must become the personal and present regent in the conscience.<sup>33</sup> Whether weak or strong in faith, the believing Christian regards himself the dwelling of God and the receptacle of Christ living within him.<sup>34</sup> Christ remains the sole tenant of the believer's conscience.<sup>35</sup>

That faith relates conscience to Christ is particularly vital for the good of the conscience. The faithless, evil conscience, captive of sin, death, and devil under the law, is wholly incapable of breaking the dominion which these

---

<sup>31</sup>"Ich wollte gerne gute Tage und Ruhe haben, das ist: ich wüschte dasz Christus nicht hinginge." GB:LP, I, 426-7. Below it becomes apparent that the risen Christ remains present to the consciences in faith through the Word.

<sup>32</sup>GB:LP, I, 537: "der Glaube, der Christus als ein Geschenk und Gabe ergriff." GB:LP, II, 5: "[Christus] ist nicht im Winkel, nicht in Rom, sondern musz dir näher sein als den eigen Leib und Seele."

<sup>33</sup>Christ must not remain temporally remote in history: GB:LP, II, 194. Luther emphasizes that Christ must be personally received as Savior in many places: GB:LP, I, 357; II, 54-60, 193-4. "Ist aber dieser Artikel verloren, dasz Christus allein soll Lehrer und Regent sein im Gewissen, so kann kein Mensch auf der rechten Bahn bleiben." GB:LP, II, 93-4.

<sup>34</sup>GB:LP, I, 416-18; II, 54-60, 510-13.

<sup>35</sup>"Darum kann ich nicht leiden, dasz mir neben Christo etwas andres im Gewissen stecke." GB:LP, I, 372.

powers of evil exercise over it. But the bondage of conscience to these powers must first be broken before the conscience is free to be reorientated coram Deo, becoming good through faith. If there is to be a conquest of these powers tyrannizing conscience, it must be through Christ,<sup>36</sup> whom God the Father sent as the only spiritual Savior.<sup>37</sup> Christ has come for the sake of human consciences.<sup>38</sup> He appeared on Palm Sunday as a King coming to fulfill the desire for freedom from the confinement imposed by the naturally insuperable powers of evil.<sup>39</sup> How unbearable for the con-

---

<sup>36</sup>GB:LP, II, 63: "gibt's einen Sieg über Sünde und Tod, so muss er durch dieses Kindlein [Christus] geschehen."  
<sup>36</sup>GB:LP, II, 64: "aller Sieg, Gewalt und Triumph ist allein der Leib des Kindleins, auf den soll es alles kommen, und in dem müssen ersaufen Tod, Teufel, Sünde, Gottes Zorn, Hölle und Fluch des Gesetzes."

<sup>37</sup>"Denn wenn ich nähme alles, auch das Kostliche und Beste, was es in der Welt gibt, so hat es doch nicht den Namen des Heilandes. . . . Wenn ich sterbe, sehe ich nichts denn eitel Finsternis und Schwärze, und doch bleibt jenes Licht: 'auch ist heute der Heiland geboren' in den Augen und erfüllt Himmel und Erde. Der Heiland wird mir helfen, wenn alles mich verlässt. Und wenn der Himmel und die Sterne und alle Kreaturen ein greulich Ansehen haben, so sehe ich vor diesem Kindlein nichts im Himmel und auf Erden." GB:LP, II, 56.

<sup>38</sup>Luther understands, "Let not your heart be troubled, neither let it be afraid" (St. John 14:27), as Christ's way of asserting: "ich bin gekommen, dass ich die Gewissen ruhig mache und nicht erschrecke." GB:LP, I, 419.

<sup>39</sup>"Siehe, dein König kommt zu dir." Du bist bisher ohne König gewesen und ohne Herrn, bist gefangen gewesen und gelegen unter Tod und Teufel wie der Teufel in der Hölle. Unglaube, Verzweiflung, Hass und Neid, böses Gewissen in Gefahren des Todes, diese alle haben über dich geherrscht. Nun aber wird er kommen, der dein Schutzherr sei, unter dem du

science to be burdened with the responsibility for Christ's death!<sup>40</sup> But through His death Christ has sprung the prison of evil, bludgeoning sin, death, and devil into harmless submission to Himself.<sup>41</sup> Christ died for conscience, earned and redeemed conscience with His blood.<sup>42</sup> He is the Redeemer of consciences.<sup>43</sup> Christ's resurrection from the dead

dich kannst wehren. Das hast du von Anfang an begehrt. Denn es hat dich immer verlangt nach der Freiheit, dasz du einen König erlangest und nicht mehr der Gefangene des Teufels und der Sünde wärest. Dies Verlangen ist nun erfüllt." GB:LP, II, 573-4.

<sup>40</sup>"Mann kann einen nicht ärger schelten. Wenn man dir sagt: du bist ein Ehebrecher, wirst du zornig. Aber wenn man sagt: du hast den getötet, der Gottes Sohn war und sich als Gottes Sohn erwiesen hat, das ist ein Unleidlich Ding dem Gewissen, wenn's einen trifft." GB:LP, II, 343.

<sup>41</sup>"Deine Feinde aber sind Tod, Sünde und Teufel. Die will Christus nicht leiden. Wiederum haben diese Christum angegriffen und ihn fressen wollen. Aber er hat sie mit sich gefangen geführt wie ein Riese und sie unter seine Füße getreten, so dasz sie uns nicht schaden können, wenn wir nur glauben. Also sind alle Dinge rein, auf Erden, in der Hölle, in den Gräbern, in den Gewissen ist alles ausgelegt. Denn er hat das Gefängnis gefangen geführt und gesagt: Tod, der du den fressen willst, gib ihn her, Sünde, die du den beizt, lasz ihn zufrieden, Teufel, der du den anfichst, gib ihn los!" GB:LP, II, 298.

<sup>42</sup>Galaterbrief-Vorlesungen, 1531, WA, X/I, 87, 4:  
"Christus est mortuus pro conscientia." Wider die himmlischen Propheten, 1525, WA, XVIII, 114, 2: "die Gewissen . . . die Christus mit seinem blut erworben hat." De servo arbitrio, 1525, WA, XVIII; 647: "nostras conscientias, quas Christus sanguine suo redemit."

<sup>43</sup>Kirchenpostille, Weihnachtsteil, 1522, WA, X/I, 1, 492, 12: "denn nit die hand von dem werk, nit die person vom orden, nit den leib vom stand, sondern die seel von dem falschen wahn und das gewissen von dem falschen glauben erlosset Christus. Er ein erlosser der gewissen und ein bischof der seelen. . . ."

guarantees the complete freeing of conscience from all evil and fatal authorities, demonic and human.<sup>44</sup> Conscience has opportunity to enjoy a reign of comfort under God's grace instead of a reign of terror under the law, for Christ has nullified the power of the law.<sup>45</sup>

The conscience related to Christ through faith is forever free from evil, for faith appropriates His redeeming work for the person. The law can no longer tyrannize and terrorize the conscience believing in Christ, for along with Him it is entirely free from and can despise the law and its demands.<sup>46</sup> But the conscience must also have forgiveness

---

<sup>44</sup>Cf. especially Luther's Easter Monday sermon, March 29, 1529: GB:LP, I, 369-74. He here applies the resurrection of Christ particularly to the conscience, using "Ge-wissen" a total of twenty-six times in the one sermon.

<sup>45</sup>Luther's sermon on the spiritual preaching of the law, based on Romans 7:19-23, delivered the afternoon of July 23, 1531, emphasizes the freedom of the conscience from the law. GB:LP, II, 429-35. Cf. also GB:LP, I, 124-5.

<sup>46</sup>"Das Gesetz soll nicht zu hoch steigen, das nur Sünder macht und das Gewissen beschuldigt und bestrickt, dasz es vor zittert. Das ist ihm genommen und durch Jesum Christum zu ihm gesagt: Hör auf, lasz dein Plagen, du gehörst nicht mehr in das Gewissen, das an mich glaubt. Denn ein gläubiges Gewissen ist über dem Gesetz, weil Christus über dem Gesetz ist. Und so wenig das Gesetz mich verklagen kann, so wenig hat's Recht an mir." Luther continues: "Aber ein Christ spricht: Ich glaube an Jesum Christum. Da musz das Gesetz weichen und das Gewissen schwingt sich empor und spricht: Ich weisz nichts Gesetz und Sünde, sondern kenne allein Jesum Christum. Wer die Kunst kann, ist ungebunden und ungefangen, weil Christus ungebunden und ungefangen ist. . . . Also ist nun das Gewissen über diesen allen, dem es zuvor unterworfen war, und musz alles verschwinden, das vorhin ist Herr gewesen." GB:LP, II, 430. Cf. also GB:LP, I, 175.

for the sins which the law has produced and of which the law has convicted it. Only the forgiveness of sins can bring the conscience rest; through Christ it has the assurance of such forgiveness.<sup>47</sup> Forgiveness is not given by God in proportion to the pain endured--not to the one who has suffered much and more to him who has suffered more--but entirely through His grace. If sin is forgiven, this forgiveness has not been earned.<sup>48</sup> Through Christ's work God has established a heaven of grace in inexhaustible forgiveness of sins.<sup>49</sup> Although the evil conscience is contrary to forgiveness of sin through faith in Christ,<sup>50</sup> man must ignore it and turn to Christ if he is to be free from sin, death,

---

<sup>47</sup>GB:LP, I, 33: "die Vergebung der Sünde, die allein dem Herzen Freude und dem Gewissen Ruhe bringen kann."

<sup>48</sup>Luther clearly makes this point, summarizing his discussion with these words: "Ist's vergeben, so ist's nicht verdient." GB:LP, I, 33. Cf. whole sermon, GB:LP, I, 30-36.

<sup>49</sup>"Unser Herrgott hat uns einen Himmel gebaut, das ist der Gnadenhimmel. Solange wir an Christum glauben und im Glauben bleiben, sollen euch alle Sünden geschenkt, und sind solche da, nicht angerechnet werden, weil Gottes Sohn sich zwischen uns und Gott zum Mittler gesetzt hat. Da soll der Gnadenhimmel Jesus die Sünde zudecken, dasz um seinetwillen keine mehr gesehen wird." GB:LP, II, 430-1. "Die Vergebung der Sünden ist wie die Messe. Wenn sie heute gehalten ist, wird sie morgen wiederholt. Es ist also eine ewige Vergebung und ist wie der Himmel über uns gebreitet. Es heisst ein Gnadenhimmel und Vergebung der Sünden." GB:LP, II, 175. "Es ist keine Ende der Vergebung. Es geht über alle Himmel, unter alle Höllen, und keine Kreatur kann den Raum sehen, den meine Vergebung der Sünden hat." GB:LP, II, 28.

<sup>50</sup>GB:LP, II, 172-3.

and the temptations of the devil.<sup>51</sup> Forgiveness of sins removes all sin from the conscience so that it is pure and clean coram Deo.<sup>52</sup> No greater comfort can be given the conscience than that of hearing it has the forgiveness of sins through faith without works.<sup>53</sup> And through the acceptance of such forgiveness, the believing conscience becomes good.<sup>54</sup>

---

51 "Wenn du Sünde, Tod, Pest, Anfechtung des Teufels fühlst, kann dir keine Hilfe gegeben werden, du gehest denn aus dem, was dein Gewissen sagt, heraus und kehrest dich zu Christus. Du muszt sagen: Fleisch und Teufel legen mir die Sünde nicht an den rechten Ort, da ist sie mir zu stark. Aber Christus ist nicht für sich, sondern für mich auferstanden, und die Schrift sagt, dass aller Menschen Sünden auf ihn gelegt sind: 'Siehe, das ist Gottes Lamm, das der Welt Sünde trägt' (Joh. 1,29). Da liegen sie, und da lasz die Sünden liegen, wo sie die Schrift hinlegt! Wo Sünde und Tod liegen, da lasz sie liegen." GB:LP, I, 358-9.

52 "Die Vergebung der Sünden frisst die Sünde hin. . . ." GB:LP, II, 27. "In deinem Gewissen und vor Gott hast du keine Sünde. Aber dein Auge ist ein Hurentreiber, du hast ein Herz, das den Holzweg geht, obwohl dein Gewissen rein ist." GB:LP, II, 431.

53 "Es ist nichts schwerer zu ertragen als ein böses Gewissen, das ohne Ruhe ist bei Tag und bei Nacht. Nichts aber gibt solchem Gewissen mehr Trost, als wenn es hört: du hast keine Schuld noch Sünde mehr, sondern es ist alles geschenkt, und lauter umsonst, kein Werk noch Genugtuung wird von dir gefordert." GB:LP, I, 45.

54 "Christus spricht: Wenn du glaubst, so sind deine Sünden, deine Nöte, der Tod, die dich plagen, nicht Sünde, sondern kaum ein Schatten von Sünde, Not und Tod. Also in den Frommen: Alle Not, Armut, Schande, Feuer ist im Glauben nicht mehr denn ein Schein, ob auch Vernunft und Fleisch nur dem folgen, das sie fühlen." GB:LP, I, 64. "Also wenn du willst fromm werden und ein gutes Leben führen, werde zuvor fromm, und das durch Nehmen, dass dir gegeben werde, Dadurch hast du einen gesunden Leib und ein gutes Gewissen. . . ." GB:LP, II, 551.

Luther came to see that faith does not relate directly or immediately to the person of Christ. With increasing certainty and clarity he defined faith not only in terms of Christ, the reception of His grace, but more immediately in terms of the Word of God, Christ's Word, the Gospel, and the Sacraments through which the grace of God in Christ is mediated to man in his conscience. Conscience becomes related through faith to the means of grace; faith depends upon such means in appropriating the work of Christ for the conscience.<sup>55</sup>

Faith relates the conscience to God's Word that Christ and His work may be received. He is no longer visibly present as He was among the Jews. Therefore, a relationship must be established through His Word which He has handed down through the Apostles to be preached and received in faith today.<sup>56</sup> Through that Word Christ continues to be

---

<sup>55</sup>Luther points out that faith depends exclusively upon the Word in many places in the material studied. One example is his sermon delivered the afternoon of March 14, 1529, based on St. John 8:46ff. Here he clearly points out that the Word is the only bridge to Christ and that it must be traveled through faith in that Word. GB:LP, I, 264-71. Cf. also GB:LP, I, 364: "Niemand nehme sich vor, Christum zu verstehen auszer das Wort."

<sup>56</sup>"Die Juden haben Christus persönlich gesehen und gehört. Wir Heiden lassen uns gern genügen an dem blossen Wort und dem, was andre aus Christi und der Apostel Munde genommen haben, ob wir nicht gehört haben, was Christus und die Apostel selbst gepredigt haben." GB:LP, I, 209.

present, for where the Word is heard, there is also God.<sup>57</sup> Especially the spoken or outward Word is to be highly valued,<sup>58</sup> even as God honors it most highly by sending His angels to convey it to men.<sup>59</sup> The person who preaches that Word of God is not the major concern;<sup>60</sup> more important is that it be the true Word of God and not be despised as merely a dream of man.<sup>61</sup> Luther regarded the sin of Adam to be the despising of God's Word,<sup>62</sup> and stated that the wrath and punishment seen in the Old Testament was directed against this same sin rather than against infractions of the law.<sup>63</sup>

---

<sup>57</sup>GB:LP, I, 256: "wo man Gottes Wort gern hört, da ist gewiszlich nicht der Satan, sondern Gott."

<sup>58</sup>"Darum verachte nicht das Auszerliche Wort! Wenn du es hörst, verlass dich mehr drauf, als wenn du es daheim läsest, obwohl es auch da ein köstlich Ding ist!" GB:LP, I, 187-88.

<sup>59</sup>GB:LP, I, 167: "Gott dem Auszerlichen Wort die höchste Ehre antut, dasz er alle seine Engel schickt mit dem Wort."

<sup>60</sup>GB:LP, II, 168: "Wer Gottes Wort predigt, es sei Petrus oder Judas,--das heisse Gottes Wort."

<sup>61</sup>GB:LP, I, 394: "Und man musz denken, dasz das Wort nicht ist ein Menschentraum, sondern Gottes Wort."

<sup>62</sup>GB:LP, II, 506.

<sup>63</sup>GB:LP, II, 507-8: "Und aller Strafe im Alten Testament hat nicht gelegen am Gesetz, sondern an der Verachtung des Wortes." Cf. also Luther's condemnations of the Schwärmer because of their belittling of the spoken Word: GB:LP, I, 187, 263, 480, 511; II, 588.

The Word is alive<sup>64</sup> and powerful beyond compare;<sup>65</sup> it has power to move men and is sufficient for all their needs.<sup>66</sup> Victory over evil depends upon the Word and faith dependent upon that Word; human works and human faith are weakness against evil. Only faith clinging to the Word can conquer.<sup>67</sup> One way in which the strength and degree of perfection of faith may be gauged is according to the object to which it attaches itself, the highest stage being that in which faith depends solely upon the Word.<sup>68</sup>

---

<sup>64</sup>GB:LP, I, 393-95.

<sup>65</sup>Das aber ist gewisz, dasz Johannis Amt hat Kraft, das ist: das Wort an sich ist nicht schläfrige Weisheit, sondern tätig, ja alle Kräfte auf Erden sind darin." GB:LP, I, 458. "Und in dem Wort ist mehr Macht als in aller Kreatur." GB:LP, II, 500. Cf. also GB:LP, I, 655.

<sup>66</sup>"Wenn du Christi Worte kennst, wirst du stark genug sein; denn die Worte haben Gewalt einen Menschen zu bewegen." GB:LP, I, 304.

<sup>67</sup>GB:LP, I, 657: "Unsre Macht und Stärke stehet nicht in unsern Werken und Glauben, sondern dasz du deinem Glauben an das Wort hängest, das unsre Heiligkeit und unser Sieg ist."

<sup>68</sup>Luther often speaks of the growth of faith, using the New Testament narratives as illustrations of its growth. All remain seedlings and students in faith never reaching perfect faith (GB:LP, I, 42), but the strength and stage of growth of faith he considers describable in terms of the object to which it attaches. Faith in the visible things of life is easy, especially when all goes well (II, 539); a greater faith is that which becomes attached to invisible things of life (GB:LP, II, 480-2), for such faith in what is not seen finally becomes realized (GB:LP, II, 537-42). Faith turns from a search for signs and wonders to a person and finally attaches itself to the Word alone in its most advanced stages: "Da hast du den Unterschied zwischen einem vollkommenen und einem schwachen Glauben, der an Äusseren

More specifically, faith relates the conscience to the Gospel that it may be comforted. This Gospel is the one way in which Christ intends to comfort us.<sup>69</sup> The Gospel is the preaching of God's Word of grace and mercy.<sup>70</sup> It says nothing of human works, restricting itself to the proclamation of what Christ has worked for us in obedience to the Father.<sup>71</sup> The Second Article of the Apostles' Creed is es-

Dingen mehr als an Worte haftet. Da ist nicht reines Gold, ist wohl Gold dran, aber es ist nicht eitel Gold, wie die körnichten Gulden, sind nicht ganz Gold und haben doch Gold. So glaubt der Mensch wohl, aber er bestimmt dem Herrn Zeit und Stätte, will keinen Aufschub, will, dasz er hinabgehe. Solcher Glaube hat viel Zusätze und glaubt nicht dem Wort allein, ob er auch nicht in seinen Werken steht. Aber nun glaubt er dem Worte allein und setzt alles aus den Augen, Zeit und Weise und Personen." GB:LP, I, 41. Such faith continues to grow through the use of appropriate passages from Scripture (GB:LP, II, 76).

<sup>69</sup>"Wir müssen im Evangelium bleiben, das wir angenommen haben. Hätte Christus eine andre Weise, uns zu trösten, als durch's Evangelium, so hätte er's uns angezeigt." GB:LP, I, 396.

<sup>70</sup>"Das Evangelium . . . predigt lauter und bloss die Barmherzigkeit Gottes. Darum ist's ein Wort der Gnade und des Heils." GB:LP, II, 290. "Definier's als gewiszlich, dasz das Evangelium sei eine Predigt der Gnade, und dasz du rein absonderet alles, was wir getan haben, dasz Gott aus lauter Barmherzigkeit seinen Sohn gesandt hat, dasz er unsre Sünden tilgte. In der Schrift heiszt Evangelium überall Wort der Gnade, des Heils, der Gerechtigkeit, eine Lehre der Seligkeit." GB:LP, II, 287.

<sup>71</sup>"Das Evangelium sei eine Lehre, die über unser Werk und Gehorsam geht in Werk und Gehorsam eines andern, der da ist Christus." GB:LP, II, 291. "Das Evangelium lehrt mich Christi Werke und ist eine Gnadenpredigt." GB:LP, II, 292.

pecially valuable as a summary of the whole Gospel.<sup>72</sup> The chief function of the Gospel is to direct all to faith in Christ.<sup>73</sup> Gospel and faith go hand in hand, for faith receives Christ's works which the Gospel proclaims.<sup>74</sup> Christ Himself is revealed in such faith in the Gospel.<sup>75</sup> Thus, faith must relate to the Gospel if the conscience is to be comforted.<sup>76</sup>

Faith also relates to the two Sacraments, Holy Communion and Holy Baptism, as means conveying Christ and His work to the conscience. The important element of the two Sacraments is that Word of God connected to them. Through that

---

72 "Das ganze Evangelium ist gefasst in den Artikel. Denn das Evangelium ist nichts anders als die Predigt von Christo, der da ist empfangen, geboren usw." GB:LP, I, 108.

73 "Das ist das Hauptstück des Evangeliums, nämlich der Glaube an Christus." GB:LP, I, 562. "Das Evangelium ist nichts, als dass Johannes alle zum Glauben weist." GB:LP, I, 188.

74 "Das Evangelium kümmert sich nicht um den Zorn der Fürsten. Es ist kurz in den Glauben gefasst. Das Evangelium verkündigt Christum, der für uns gestorben ist. Es ist der Glaube, der dies faszt." GB:LP, II, 297. "Es [das Evangelium] ist die Verkündigung, die da predigt, was mir Christus getan hat. Der Glaube ist's, der diese Werke annimmt." GB:LP, II, 292.

75 "Die Offenbarung geschieht im Glauben durch das Evangelium." GB:LP, I, 418.

76 "Die Kreatur soll das Evangelium hören, und was ich auszer dem Evangelium höre und glaube, das ist verdammt. Darum wollen wir ein Stück von der Welt und Kreatur sein und gern das Evangelium annehmen, und das soll unser Lehrmeister sein." GB:LP, II, 296.

Word which is the kernel of the Sacrament Christ mediates the forgiveness of sins and other benefits of His redeeming work. But these benefits may be received only by the faithful. Faith is essential for worthy reception of the Sacraments and the benefits which they convey.<sup>77</sup>

While Luther confessed his own knowledge insufficient for fully answering the question of who Christ is<sup>78</sup> and asserted that Christ can be understood only through the Word,<sup>79</sup> he was also very certain that Christ does come perpetually through the Word and Sacraments, bringing righteousness and ridding the conscience of evil through the proclamation of

---

<sup>77</sup>Instead of making lengthy citations in support of the above, we direct the reader to two interesting series of sermons on the Sacraments. Early in 1532 Luther delivered a series of four sermons on Holy Baptism: GB:LP, II, 616-38. A series of five sermons on Holy Communion were delivered in 1529, beginning on Palm Sunday and continuing daily during the following days of Holy Week: GB:LP, I, 279-319. It is especially interesting to note how often Luther strays aside temporarily with a discussion of some aspect of the Word of God.

<sup>78</sup>"Ich hab oft gesagt: Ich kann nicht dahin kommen, dass ich sogleich antworte, wer Christus sei, wie sie. Gewislich können wir die zehn Gebote, den Glauben, das Vater- unser hersagen, aber damit haben wir's nicht rein gelernt. Diese Frage will gewisz bleiben bis ans Ende der Welt: was ist Christus? Antworten soll man wohl drauf, wie es der Glaube hat, aber doch musz man allezeit daran lernen. Solche Leute werden zuletzt sichere Geister und, dir nur soweit die Schrift gelernt haben, dass sie sie wissen und andre richten wollen. Es ist eine schändliche Versuchung, dass einer meint, alles zu wissen." He continues: "Darum bleibt jene Frage in Ewigkeit, wer Christus sei." GB:LP, II, 4-5.

<sup>79</sup>"Niemand nehme sich vor, Christum zu verstehen auszer durch das Wort." GB:LP, I, 364.

the forgiveness of sins.<sup>80</sup> Since conscience becomes good before God only when in a proper relationship to God, since this proper relationship to God Himself is possible only on account of Christ's freeing and forgiving acts and only through Christ, and since Christ and His benefits are accessible to the conscience only through the Word (especially the Gospel message of God's gracious acts through Christ), the Word is decisive for a good conscience. The conscience becomes good only through the proper relationship to the essential and effective Word of God.

Relating the Word of God more specifically to the conscience, Luther affirms that the Word works upon the conscience as Christ does. Troubled consciences are raised up and consoled with the Word which is higher than the conscience and sin.<sup>81</sup> He encourages his parishioners to found

---

<sup>80</sup>"Auch heute geht es daher mit Predigt, Taufe und Sakrament, uns zu erlösen vom Teufel und aus den Sünden. Das ist sein immerwährender Advent." GB:LP, II, 42. "Allda [Sach. 9,9] hast du beides: den Reichtum, den er herbeibringt, und das Ärgernis, daran die Gesetzesgerechten sich stossen. Ein König, spricht er, kommt. Wie ist sein Kraft, Werk, Wesen, Gestalt? Er bringt die Gerechtigkeit und Heiligkeit, das ist: er ist ein Mann, der die Sünde hinwegnimmt; einen solchen König haben wir, der da hilft von Sünden, von bösem Gewissen und gibt Gerechtigkeit. Der die Beele soll recht machen, der musz von den Sünden helfen. Er kommt nicht wie einer, der den Henker mit sich führt, nicht mit Büchsen und Pulver, der strafft, sondern er kommt mit dem Titel und Schmuck, dasz er heiszt 'ein Gerechter und Heiland.'" GB:LP, I, 68.

<sup>81</sup>"Mit dem Wort werden die bekümmerten Gewissen aufgerichtet." GB:LP, I, 55. "Christus ist grösser als der Satan. Das Wort ist über Gewissen und Sünde." GB:LP, I, 467.

their consciences upon the Word as upon a stone, and not upon sand.<sup>82</sup> The Word purifies and comforts the conscience, assuring its peace.<sup>83</sup> The Word of the forgiveness of sins causes the conscience to rejoice.<sup>84</sup> Thus the naturally evil conscience becomes good when properly related to the Word of God.

In seeking an understanding of how the evil conscience becomes good through the Word, we may ask the rather obvious question: What occurs when the conscience is confronted by the Word? The author found no reference in which Luther addressed himself to this specific question. Although Luther seems to indicate that this cannot be understood and ex-

---

<sup>82</sup>Preaching on St. John 2,1-10, Luther says, "Wenn einer ein Haus baut, so kostet's Mühe, und dann kommt der Wind, das ist: denke gewiszlich, dasz du nicht Frieden haben werdest! Darum siehe zu, dasz du dein Gewissen wohl gründest auf das Wort." GB:LP, I, 291.

<sup>83</sup>GB:LP, II, 103: "Gottes Wort, das mir das Gewissen reinigt." GB:LP, I, 414: "Wenn also Christus sagt 'Mein Wort,' so ist's das Wort, das zum christlichen Wesen dient, das steht im Frieden des Gewissens."

<sup>84</sup>"Siehe, dann geht die fröhliche Stimme, dann geschieht's, was das Hauptstück dieses Evangeliums ist: Christus tut seinem Mund auf und spricht: 'Sei getrost, mein Sohn, deine Sünden sind dir vergeben!' Wenn aber diese Stimme geht, so folgt Vergebung der Sünde und das Herz wird heiter und das Gewissen fröhlich. . . . Das ist die rechte Stimme und Predigt des Evangeliums, das Wort soll klingen in der Christenheit und jeder christliche Prediger soll es im Munde führen und bekümmerte Gewissen damit trösten."  
GB:LP, I, 32.

plained in a way completely satisfactory to reason,<sup>85</sup> it seems justifiable to attempt a description of the context in which this change occurs. As we pointed out in the previous chapter, Luther sees the evil conscience subject to sin, death, and the devil. Such a conscience is under the law and is convicted of sin. To the evil conscience aware of its guilty state God comes with His Word which witnesses contrary to the convictions of the conscience. The Word of the Gospel affirms that righteousness is the gift of a gracious God through the work of Christ and that man may receive this righteousness with which he may live properly coram Deo. When the relationship of faith is established between the conscience and the Word of the Gospel, the conscience becomes good, for it then has been turned from self and become properly orientated before God by His grace.

Faith is the one essential for a good conscience. Nevertheless, there is also an unavoidable preparation preliminary to the establishment of the faith relationship. There must first be a felt need so devastating that it breaks the spirit and the will.<sup>86</sup> The emergence of such a felt need in

---

<sup>85</sup>GB:LP, II, 497: "die Vernunft kann sich nicht herausarbeiten und nicht in den Sinn nehmen, dasz statt des bösen Gewissens ein gutes kommen werde."

<sup>86</sup>"Der Glaube ist ein solch Ding, davon man nicht kann jedermann predigen und das nicht jedermann lernen kann. Es muss sine Not da sein, die den Menschen mürbe mache, wie

man is not the natural course of events. To the contrary, the natural reaction of man to the condemnations of the law is to assume it only a corrective or at most a challenge to resort to good works in an effort to fabricate self-righteousness. Nor is it enough merely to have a need for faith-- such a need is common to all without exception. The major concern is that that need also be felt.<sup>87</sup> Although it is not generally the case, a man who deceives himself by supposing that he has no sin and already has a good conscience before coming to Christ may conceivably come imploring grace. Nevertheless, such a false sinner can expect no help from Christ.<sup>88</sup> Usually the person who feels no need for faith

---

dieser Amtmann übt und stärkt seinen Glauben, weil sein lieber Sohn in Todesgefahr war. Hätte er die Not nicht gehabt, so hätte er weder Christum noch den Glauben angesehen, gleichwie viele gewesen sind, die Christus gar nichts bewegt hat, weil sie keine Not hatten. Ist also keine Not da, so ist der Glaube nichts, und wenn auch Glaube da ist, so richtet er nichts aus, was des Glaubens wert ist." GB:LP, II, 8. "Aber auch unser Wille musz gebrochen werden, sonst würde Gottes Name nicht in uns geheiligt werden und sein Reich nicht in uns kommen." GB:LP, I, 126. Readers of Luther's works have no doubt observed that he speaks of a felt need before faith is possible in many places. The introductions of many of his sermons contain assertions to the effect that the particular Gospel speaks only to those who truly feel a need for faith and God's grace.

<sup>87</sup>After pointing out that all must have need so long as they live in the flesh and in the worldly kingdom of the devil, Luther continues: "Ich schweige von der Not, die du in dir hast. An der Not mangelt es nicht, sondern an dir, der du sie nicht fühlst." GB:LP, II, 9-10.

<sup>88</sup>"Wir aber sind also geschickt, dasz wir Gott gern anriefen um Gnade, dasz wir zuvor keinen Sünden und ein gutes Gewissen hätten. Aber ich sage: Christus hilft nicht einem falschen Sünder." GB:LP, II, 210.

will despise the Word because of its lowliness and prefer reliance upon works aglitter in the eyes of men. Luther admits this fallacy his natural tendency.<sup>89</sup> Such a man quells his condemning conscience and belittles sin whose true seriousness can be estimated only when it has been laid bare.<sup>90</sup> Such an individual who senses and acknowledges no genuine sin is in no position to receive the forgiveness of sins through faith in the Word.<sup>91</sup> Luther felt obligated to burden the conscience of a brother who acknowledged no sin and move him to an admission of his personal guilt before pronouncing absolution.<sup>92</sup> Personal guilt of sin must be felt and acknowledged preliminary to the establishment of the faith relationship.

But even the conviction and admission that one is a sinner is only a partial preparation for faith, for such a man may still despise God's gracious visitation in spite of his great need and so add to his guilt the sin against the

---

<sup>89</sup>"Ich bin auch der Art, dass ich mich leichter auf solches [gleiszende Werke] führen lasse, als zu dem niedrigen Wort. . . ." GB:LP, I, 69.

<sup>90</sup>GB:LP, II, 27.

<sup>91</sup>"Wo aber keine Sünde ist, da ist auch keine Vergebung." GB:LP, II, 28. "Denn wenn die Vergebung der Sünden soll wahrhaftig sein, so musz auch die Sünde rechtschaffen sein." GB:LP, II, 27.

<sup>92</sup>GB:LP, II, 30-31.

Holy Ghost.<sup>93</sup> In such a person a spark of hope to gain righteousness through self still remains; this must first be extinguished before he is prepared for the establishment of the faith relationship. He must be brought to complete despair of self through the recognition of the fact that those works upon which he might place his highest hopes for gaining satisfaction for sin are themselves sin.<sup>94</sup> He must admit that he is even incapable of repentance, for he must receive and cannot achieve even a recognition of his own sin.<sup>95</sup> Not until he has been brought to a complete knowledge of himself and has come to deny himself is he fit for the

---

<sup>93</sup>"Dasz wir Sünder sind, hat nicht so gar grosse Not. Aber dasz wir die Heimsuchung verachten, das ist die Sünde wider den Heiligen Geist. Es ist ein Unterschied Sünde haben und Vergebung der Sünden nicht leiden können, der Gnade bedürfen und sie nicht leiden." GB:LP, I, 532.

<sup>94</sup>"Christliche Busze aber steht darin, dasz ein Mensch glaubt, dasz alles Sünde sei. Daraus folgt, dasz es mit der Genugtuen nichts ist. . . . Denn wenn alles Sünde ist, so sind auch die Werke Sünde, mit denen ich genugtuen will." GB:LP, I, 385.

<sup>95</sup>"Glaubst du das eine: dasz alles Sünde sei, so glaube auch das andere: Vergebung der Sünden. Beide wollen ungeschieden sein. Beides wird dir geschenkt: Erkenntnis der Sünden und Vergebung der Sünden." GB:LP, I, 389.  
 "Auszer Christus ist keine Erkenntnis der Sünden, geschweige denn Vergebung, weil sie nicht glauben, dasz Christus für sie gestorben sei. . . ." GB:LP, I, 387. "Busze aber im Evangelium ist erkennen und glauben, dasz wir Sünder sind, die niemals büszen können." GB:LP, I, 387.

establishment of the faith relationship.<sup>96</sup> He acknowledges that he is nothing and deserts the last remnants of all earthly righteousness.<sup>97</sup> Such a conscience confined by the law, shocked into a complete awareness that it is inescapably guilty of sin of itself, and driven to despair which feels the wrath of God Himself Luther considers a conscience properly prepared for receiving the proclamation of the Word of the Gospel:

Das ist das andre Stück, dasz das Evangelium gehört solchen erschlagenen Gewissen, dasz ihr wiszt, Busze sei ein Herz, dem die Sünde und der Satan zusetzt, und kann sich nicht aufrichten. Da ist keine andre Hilfe, als dasz du jene Gedanken fahren lassest und denkest, was er hier sagt, dasz du gesucht worden bist, dasz die Pharisäer murren, dasz der Satan zürnt, dasz die Kirche ihren Glückwunsch bringt, dasz die Engel sich freuen.<sup>98</sup>

The conscience terrified by the guilt which it must bear and cannot lay aside by its own strength is to have the message of the Gospel preached to it. It has become aware

---

<sup>96</sup>"Das ist aber der Christen Kunst, dasz sie sich verleugnen und Christum bekennen." Luther sees in this not only a temporary but a continuing condition, for he continues: "Denn unsre Natur ist also vergiftet, dasz es ihr eingeboren ist, dasz der Mensch Christus sein will, und ist zu allermeist not, dasz er den Unflat aus dem Herzen reise, dasz er nicht Christus ist. Aber das können wir nicht, solange wir auf Erden sind. Darum ist die ganze Welt abgöttisch und gottlos." GB:LP, I, 623-4.

<sup>97</sup>Righteousness is non-existent apart from Christ: "Die Schrift heiszt Gerechtigkeit: glauben an Christum." Luther sees in the repentant malefactor of the Passion History a beautiful picture of one who left all his earthly righteousness behind him hanging on his cross, thus rising to heaven while clinging to Christ in faith. GB:LP, I, 373.

<sup>98</sup>GB:LP, I, 434. Cf. also GB:LP, I, 523.

of its evil orientation coram Deo and is unable to plot a way of escape from His wrath. The Gospel proclaims that it may be free through the grace of God in Christ Jesus. But Christ's work may be appropriated to it only through faith which relies upon that Word. How may it be moved to faith?

Luther regards the actualization of the Gospel message in the conscience the specific task of the Holy Spirit. The conscience can contribute nothing to the relationship of itself to God through Christ; it is rather the Holy Spirit who works faith in the conscience so that it may be correctly orientated before God. The Holy Spirit, whom Christ called the Comforter, Luther considers the best possible Comforter for the conscience.<sup>99</sup> The Holy Spirit is not concerned with laws to further bind the conscience. His is rather the work of grace, that of freeing the conscience and setting it above the law, bestowing the forgiveness of sins upon it through the merits of Christ's work.<sup>100</sup> This comforting

---

<sup>99</sup>"Aber der Heilige Geist will ihn [Christus] mit uns zu einem Leibe machen. Daher siehst du, wie schändlich sie diese Artikel gelehrt haben. Daraus könnt ihr nehmen, warum Christus den Heiligen Geist den Tröster nennt. Denn wie kann ein trauriges Gewissen besser getröstet werden?" GB: LP, II, 333.

<sup>100</sup>GB:LP, I, 423: "des Heiligens Geistes Amt sei, dass er nicht mit närrischen Dingen ungehe, als mit Gesetzen, sondern mit Sünde, Tod und Teufel." Luther emphasizes that the Spirit does not come with new laws or new articles of faith to be mentally grasped in many places throughout the two volumes. "Also ist das Werk des Heiligen Geistes ein Werk der Gnade, eitel gut, köstlich Ding, gibt ihnen keine Gewissensketten." GB:LP, I, 420. "Der Heilige Geist ist

work He does not perform apart from the Word but through the Word.<sup>101</sup> Through that Word the Holy Spirit comes to dwell in man, continually comforting his conscience.<sup>102</sup> Thus Luther can speak of two Comforters, Christ and the Holy Spirit, distinguishing between them according to the activity which they perform. Christ comforts with the spoken Word, while the Holy Spirit bringing the gifts promised in the Word fulfills its promises and so makes it

---

nicht gekommen, um Gesetze zu machen, sondern gegen das Gesetz und will dir aus dem Gesetz helfen, deine Seele soll weder unter Tod noch Sünde noch Teufel noch Gesetz sein; sondern er will dich setzen über alle Gesetze und spricht: du hast Vergebung der Sünden, Auffahrt, Sitzen zur Rechten Gottes und ewiges Leben; alles ist dein, nicht weil du ein Gesetz hieltest oder Öl äszest, sondern weil dieser Mann auferstanden und aufgefahren ist; er wird nicht von der Rechten des Vaters herunterfallen." GB:LP, II, 333.

101 "Da kann man nicht sagen wie die Schwärmer tun, das äusserliche Wort sei das Zeugnis oder die Bestätigung des Geistes von einer Sache, die zuvor bekannt ist. . . ." He continues: "Denn ohne das Wort kommt der Heilige Geist nicht, sondern durch das Wort. Hörst du das Wort von Christus, so gedenke, dass du diesem Worte glaubst. Da wird der Heilige Geist mitwirken und dein Herz erleuchten, dass du kannst sagen: Ja, das ist wahr. Wenn du daran hältst, dann erlangst du auch den Heiligen Geist." GB:LP, I, 167. Luther thought it would have been more appropriate for artists to picture the Apostles on Pentecost with flaming tongues rather than with tongues of flame upon their heads. Cf. GB:LP, I, 408.

102 GB:LP, I, 416-18.

actual.<sup>103</sup> Wherever the Word of the Gospel is heard, there the Holy Spirit is at work, creating faith in the consciences of men, lifting them above the law, and reorientating them in proper relationship to God Himself.<sup>104</sup>

Only after the Holy Spirit has righted the conscience by relating it to God through the relationship of faith can the conscience become its real self. It is no longer a captive under the law and the powers of evil; God in His grace has freed it. It must no longer quake in complete despair; God has quieted it through the comfort of the Holy

---

103"Das ist der Unterschied zwischen Christus und dem Heiligen Geist: Christus redet es mündlich durch's Wort der Gnaden, der Heilige Geist schreibt's mit der Tat in's Herz. Alle, die die Wort der Gnade haben, sind die Gemeinschaft der Heiligen und haben alles." GB:LP, I, 421. "Der Heilige Geist heisst ein Tröster wie auch Christus; denn der Herr spricht (Joh. 14,16): der Vater 'soll euch einen andern Tröster geben.' So haben wir zwei Tröster, einen mündlichen Tröster, das ist Christus, und einen herzlichen Tröster mit seinen Gaben, das ist der Heilige Geist, der erleuchtet mit der Tat. Das Wort wird verdammt und geht weg, der Heilige Geist redet eitel Flammen in unsre Herzen, die werden bleiben." GB:LP, I, 422.

104"Stillschweigen mit der Vernunft und kurz die Ohren hergehalten, zu hören, was Gott sagt." GB:LP, II, 354. "Ich höre ausser meinem Herzen und Gewissen ein gutes Gerücht von Christo, dasz er mir helfen wolle." GB:LP, II, 538. "Durch Sagen und Hören wird es kund und offenbar. . . . Du weizt sie aber nicht, noch sagt es dir der Heilige Geist, bis die Hirten kommen und davon reden. Also kommt der Glaube vom Hören (Röm. 10,17)." GB:LP, I, 168. "Das ist keinem Wort zugeeignet in der ganzen Schrift als dem Worte der Gnade, dasz Christi Wort der Heilige Geist folgen soll. Christi Lehre, wenn sie geht, soll's ohne Frucht nicht abgehen, sondern der Heilige Geist wird kommen. Keiner andern Lehre folgt er, allein dem Hören des Evangeliums. Kommt er einmal nicht, so kommt er das andermal." GB:LP, I, 422.

Spirit and given it complete peace. It is no longer oriented toward the evil which has corrupted the whole of earthly creation but toward God, its Creator. At each point faith becomes a connecting link in the creation of the good conscience. Only through faith can the conscience become good coram Deo. Therefore, it seems not so strange that Luther could express this vital theological orientation of the conscience in terms of that relationship which properly orientates conscience and say that faith is a good conscience. Where there is faith there must be a good conscience properly orientated coram Deo. Where there is a good conscience there must also be faith through which alone the conscience can become good.

Luther regarded the conscience naturally evil; it shows the total corruption of man turned in sinful opposition to God. By nature conscience lacks faith; by the very fact

## CHAPTER IV

### SUMMARY AND SUGGESTED AREAS FOR FURTHER STUDY

Some would assume conscience is a moral judge of right and wrong exclusively or at least primarily on the social plane. Although this judicial function of the conscience is not at all foreign to the thought of Luther, this social significance of conscience can hardly be considered his major emphasis or primary concern. Although he considered it necessary not to act against conscience, this consideration is necessary only when the conscience is properly orientated theologically. Conscience for him was quite dependent for its validity and authority upon a higher relationship: it is ultimately answerable to God Himself, completely subject to His final judgment. Conscience became for Luther the seat of the relationship between the human personality and the personal God. In his conscience man is brought before God; in conscience God makes Himself present with either condemnation or comfort. Respecting the dependence of the conscience upon God, Luther's primary concern became the proper orientation of the conscience coram Deo.

Luther regarded the conscience naturally evil; it shares the total corruption of man turned in sinful opposition to God. By nature conscience lacks faith; by the very fact

that it is apart from faith Luther could conclude the conscience evil. Such an evil conscience oriented away from God and nevertheless still responsible to God cannot be trusted in all its judgments, for it is likely to mislead or unduly disturb. The evil conscience is not evil merely in the sense of being bothersome and annoying. Its guilt is real. Such a conscience must be reorientated before it can become its proper self.

Luther was very aware that conscience is not always felt with the same force by the same individual or by different individuals. The conscience may seem to be sleeping or dead, its judgment suspended and lacking in witness against the man who sins willingly and in ignorance of right and wrong in God's eyes. Such a conscience needs to be spurred by the law that it may stir to herald to man his sin, making him aware of God's will and the evil orientation of his conscience and himself coram Deo. The complacency in which he acts unscrupulously must be shattered. In others there is a degree of awareness of sin worked by the law to which the conscience apart from faith is completely subject. The natural reaction to such conviction of sin is a resort to works in an attempt to placate the conscience. Even though the conscience may then be considered good by the sinner, he has only stifled it. Such an artificially good conscience remains the evil captive of sin, death, and the devil. When the law fulfills its proper task in the

conscience of the individual apart from faith, he is driven to complete despair of self. We might think of this situation in terms of a spiritual claustrophobia, for the conscience then feels confined by sin and evil and is terrorized by the din of witness against its own sin. It knows the demands made by the law; it knows that those demands have not been met; it knows that it cannot fulfill them. Such an evil conscience under the full sin-producing effects of the law can only despair of self.

The contrasting orientation of conscience coram Deo, the good conscience, is possible only when the conscience has become related to faith. When related to faith the conscience cannot but be good; without faith it is impossible for it to be good. Faith is the criterion for a good conscience. Faith may be understood in terms of a relationship ultimately to God Himself. God has set down the conditions whereby the conscience may become properly oriented before Him, the Creator to whom the conscience is responsible. This relationship involves total reliance upon His grace and utter dependence upon Him.

Direct relationship of the conscience to God is not the lot of man the creature. God is the hidden God who has chosen to reveal Himself through His Son, Jesus Christ. Faith relates the conscience to Christ and thus to God. Furthermore, it is Christ who has broken the bondage imposed by evil upon the conscience. Through His work the

conscience is free to become reorientated before God. Luther can even look upon Christ as the Redeemer of the conscience, for He has led captive those powers which held conscience captive. Through a faith relationship to Christ His work may be appropriated by the conscience.

Faith must also relate conscience to the Word of God through which the risen and ascended Christ continues to come to man. More specifically, faith relates the conscience to the Gospel, the proclamation of the grace of God on account of Christ's redeeming work. This Word witnesses contrary to the convictions of the evil conscience convicted of sin and guilty of death. Hounded by the law, the conscience is driven and drives to complete despair of all self-helps in establishing the proper relationship to God. Thus the conscience has become prepared for the establishment of the faith relationship. According to Luther, the most complete faith clings simply to the Word proclaiming God's grace.

The faith relationship is not established between the conscience and the Word by man; even faith is God's creation. The conscience is moved to faith through the work of the Holy Spirit operating through the Word. The Holy Spirit, whom Luther considers the best possible comforter of the conscience, actualizes what Christ proclaims through the Word of the Gospel. Christ comforts verbally while the Holy Spirit comforts in deed, bestowing the benefits of

Christ's work. Faith is created. The conscience is freed from the law and set above it by the work of the Holy Spirit. The believing conscience is comforted with the forgiveness of sins and so has peace.

The believing conscience is a good conscience, for it has become properly orientated before God. The only way in which the evil conscience can become good is through complete reliance upon the grace of God, i.e., through faith. Therefore, Luther can say that faith is a good conscience, thus expressing the absolute dependence of conscience upon faith that it be good.

This study by no means exhausts Luther's intricate and delicate relationship of faith to conscience. Suggestions for further study might prove helpful in encouraging and directing to further exploration of various aspects not touched upon in this thesis.

Study of the relationship of faith to conscience from the viewpoint of law and Gospel might prove especially interesting and significant. Such study would help to clarify Luther's emphasis upon the correct preaching of both law and Gospel in proper sequence. It would also involve an exposition of the role of faith in establishing the unity of the conscience under both experiences against the broader background of Luther's total view of God.

The faith and conscience relationship might also be studied from the viewpoint of Luther's emphasis upon the

vocal proclamation of the Word and vocal assurance of the forgiveness of sins. Such a study would explore the distinct values of both public and private confession and absolution in comforting the conscience.

The ethical implications of a good conscience freed from the law through faith also deserve careful study. The consequences of such a study would become especially far-reaching through a consideration of Luther's interpretation of Romans 14:23. The third use of the law would have to be carefully examined in seeking an understanding of Luther's ethics. Luther's view might be set in bold relief by comparing it with those of Kant and others.

Finally, we wish to recommend Luther's sermons as the basis for such study. These are especially broad in content and rich in thought. Here, on the level of the common people, he proves his remarkable mastery of linguistic expression, setting forth profound thoughts boldly, clearly, and very understandably.

## BIBLIOGRAPHY

### A. Primary Sources

Luther, Martin. Predigten D. Martin Luthers auf Grund von Nachschriften Georg Hörers und Anton Lauterbachs. 2 Bände. Bearbeitet von Georg Buchwald. Gütersloh: C. Bertelsmann, 1925 and 1926.

----- D. Martin Luthers Werke: Kritische Gesamtausgabe. Bände I-VIII, X, und XVIII. Weimar: Hermann Böhlau Verlag, 1883 ff.

----- Luthers Hebräerbrief-Vorlesung von 1517/18. Übersetzt von Erich Vogelsang. Band XVII in Arbeiten zur Kirchengeschichte. Berlin und Leipzig: Verlag von Walter de Gruyter & Co., 1930.

### B. Secondary Sources

Alanen, Yrjö J. E. Das Gewissen bei Luther. Annales Academiae Scientiarum Fennicae, B, XXIX, 2. Helsinki: n.p., 1934.

Hirsch, Emanuel. Lutherstudien. 2 Bände. Gütersloh: C. Bertelsmann, c.1954.

Holl, Karl. Luther. Band I of Gesammelte Aufsätze zur Kirchengeschichte. Sechste, neu durchgesehene Auflage. Tübingen: Verlag von J. C. B. Mohr (Paul Siebeck), 1932.

----- Der Westen. Band III of Gesammelte Aufsätze zur Kirchengeschichte. Tübingen: Verlag von J. C. B. Mohr (Paul Siebeck), 1928.

Pinomaa, Lennart. Der Existenzielle Charakter der Theologie Luthers: Das Hervorbrechen der Theologie der Anfechtung und ihre Bedeutung für das Lutherverständnis. Helsinki: n.p., 1940.

Rupp, Gordon. The Righteousness of God: Luther Studies. London: Hodder and Stoughton, 1953.

Saarnivaara, Uuras. Luther Discovers the Gospel: New Light upon Luther's Way from Medieval Catholicism to Evan-

Relical Faith. St. Louis: Concordia Publishing House,  
c.1951.